想要获取更多资源吗?

点击上方图片，即可进入修行资料中心，探索浩如烟海的佛经经典、禅修指南、开示讲记以及实修方法等珍贵内容。这里汇集了助您精进修行的各类资源，无论您是初学者还是资深修行者，都能在此找到滋养法身慧命的甘露法雨，开启智慧，增长福德，成就菩提！

灵岩法要
总 序

佛法流传至今，已二千余年，弘法大士，为我们留下了无以计数的珍贵法宝。然欲一一深入，实非今人之所能。纵然穷其毕生精力，亦难窥其全貌。故有识之士，无不择其法缘，一门深入。而末法之今日，因感叹于“生死海深，菩提路远”，故有心智士，大多安心净土一门，以此自行化他，同归净域。故整理、研习、熏修净宗法宝，自成今人之所需。凡净宗之要典，如昙鸾大师《往生论注》、善导大师《观经四帖疏》等五部九卷、莲池大师《弥陀疏钞》、蕅益大师《弥陀要解》、印光大师《文钞》等，无不为时人所关注，广行流通，习以成风。此即“时机愈下，净土愈昌”之明证也。时有慧净上人系统整理、编着、演说昙鸾善导一脉之宝典，蔚然成林。其宏开净宗，功不唐捐，归者如潮。余后之古疏，则因圣净融通之故，理多高深，难契时机，故隐而不畅。如宗教通摄之《弥陀疏钞》，因其“广大精微”而渐隐。虽不乏研修之士，终难普应群机。《弥陀要解》虽“直捷要妙”，为时人所喜乐。因以台释净，玄理迷人，若无知识引导，亦难得其实益。所谓执于理性，失却宝珠也。如是未契弥陀大愿，偷心岂易死哉；纵欲宝此一行，终难落于实处。唯有近代印光大师《文钞》，可谓融通古今，深入浅出，为今人学修之最好指南也。任何种根机，皆无高深之叹，可入念佛一门。大师影响之深远，可用无远弗届来形容。一部《文钞》，风行天下，凡净业行人，及有识之士，无不视为圭臬，奉为至宝。然而《文钞》之磅礴，实非初机浅学所能通入。故欲得其要，亦非易事。以致流通虽多，仍是研修乏力。如是实有负大师应化之苦心也。今甘冒愚诚，选其精要，编辑而成《灵岩遗旨》、《灵岩法要》、《灵岩故事》丛书，从广略二途、理事两面，别显大师之思想，以此普利一切，畅大师无尽之悲心。

《灵岩遗旨》旨在全面梳理大师之思想，不论世出世法，通途特别，一并显彰。因编排有序，脉络清晰，故于《文钞》，易得其要。如人之有眼，可环顾四野而明辨方向也。

《灵岩法要》即主依《遗旨》精选重编而成。以《遗旨》虽为选编，对于初学，仍难免有浩瀚之叹。今去其繁复，择其精义，编成《法要》。并于紧要处，略加按语，引相关祖师之法语以互通，资其详解。如是既可善契大师之法要，又可通观净宗祖师之同一开示。庐山风貌，了然于胸。往生一事，自可如操左券而取故物也。

《灵岩故事》即将《文钞》中所有“因果报应、念佛往生”等感应故事，分门别类，汇编成册，以作教理之辅证。所谓“理论犹须证据，事实胜于雄辩”也。为显事例中隐含之理，略附大师相关法语，以资说明。如是借事显理，以理明事，理事相资，以启吾人之信心，开吾人之正智也。

三书有广有略，有理有事，尽可各取所需，而同得其益。如是则三根得以普被，利钝尽可全收矣。《文钞》因此而广被，如是与善导法脉自可交相辉映，光照大千。所谓弥陀坐视于南面，势至辅弼于侧翼，法门隆盛，众生有福矣！

释智随 谨记
2007年3月
别 序

佛法自古印度传于中国，曾有八大宗派兴盛于世而光大佛法之弘传。众生自是各取所需，而各得其益。然于今末法之时，因根机陋劣、五欲炽盛、大圣隐没，自力难修难证之种种法门，已难以再现其昔日的光环，虽学修者多，但证果者少。而能透过一线之天看到解脱之希望者，可谓只有净土一门、念佛一行了。以净土法门全仗佛力故，只要能念佛，仰仗佛力，任何人皆可往生西方净土，即生成就。大圣佛陀早为预言：“末法，亿亿人修行，罕一得道；唯依念佛，得度生死。”是故净土宗自昙鸾、善导开宗以来，即莲风盛行，独被天下，一句名号，辉耀古今，因此而念佛往生者，不可计数。因代有高人弘传此法，故而上行下效，一致进行。及至近代，弘传中兴净土法门影响之大者，莫过于净土宗第十三代祖师——印光大师。大师集立德立言立行于一身，誉满天下，德化无边。一部《文钞》，因其善契时机，普被三根，风靡寰宇，蒙恩得度者，何可计数。故有赞云：“大藏可以不看，《文钞》不可不看也。”良以大藏甚多，未入门人，难得其要。求其引人入胜，将禅净界限、佛力自力，分析明白，了无疑滞，语言浅显，意义平实，为研究古德着述之初步向导者，其唯《印光法师文钞》也。吾人若能息心研读，当自知之。

大师虽深通宗教，但其弘化，与人不同，不重奇特神异，不重玄妙高深。其所注重者：在“知因果”与“修净土”；所倡导者：唯“敦伦常”与“念弥陀”。以能深信因果，则人不自欺；能归向净土，则必得解脱。因果与净土，成为大师一生教化之根本。其因果之落实在敦伦尽分，其净土之正业在老实念佛。敦伦行世善，念佛求往生。如是世出世法，两得其圆。善说法要，无过于此。

一代时教，了生脱死之法，浩如烟海；玄妙高深之理，他宗共谈。大师何故独守平常，专提念佛一行？此乃法门“简易超胜”及“时节因缘”所致，观大师与某居士之对白，即知其睿智与悲心，非泛泛而谈者所可比拟也。

曾有云泉子居士于普陀山拜见大师，相谈良久，将辞去时，大师携手嘱曰：

从来禅教诸祖尝曰：天台教观一宗，如或无人传之说之，则为佛法趋灭之时，今则不然矣。

云泉子殷勤问故，大师喟然叹曰：

今日圣教愈趋愈下，人根浅薄，于止观一法得出生死者，万无一二，唯净土可依怙耳。设今净土一宗无人说之传之行之者，则佛法真所谓灭尽矣。吾人为佛弟子，尤宜勉焉。

佛法虽法法皆好，但贵在契时契机，于末法之今时，圣教愈趋愈下，根机愈来愈劣，高深玄妙之法，皆无力度脱如是众生，唯有净土一门，可通入路。若净土一宗无人传之说之行之者，则佛法将灭尽矣。慧眼圆明、悲心彻髓、欲利众生者，岂不力弘净土，令正法久住乎？以是之故，大师一生，虽密护诸宗，但偏赞净土，辨禅净之异，显难易之别，重信愿之真，明专杂之行，重重开显，处处指归，于知见网中为末世众生厘清径路修行之心要，欲使净土一宗经久传承不绝，众生解脱有望也。

生于乱世，大师之弘法，多为书信往来，汇集而成百万余字的巨着——《印光法师文钞》。《文钞》之磅礴无序、浩瀚无边、随机施教，实非人人所能通入，人人可得其要。愚所编《灵岩遗旨》曾将大师思想系统整理、依序汇编成册，世出世法，通途特别，一目了然，可为了解大师之一方便也。因纲目分明，条理清晰，并示内容提要，对欲深明教理、详知大师者，可谓便捷至极。虽为选编，内容亦自不少，于专修净业者而言，仍难免有繁杂之感，于普通修学大众，更有深广莫测之叹。为显彰大师之苦心教化，为利益广大之念佛行人，今融其要义，大分八科，简编为《灵岩法要》。以因果、净土为正理，以敦伦、念佛为正行，使广大念佛行人，易得其要，易得其益。并于紧要之处，略加注释，资其易解。裨有心者，善会大师之意，通得往生之益。

大师净土思想，既融会了净土三经及古大德之要义，又契合于时代根机而深入浅出、随意发挥，可谓机理双契。虽密护诸宗，而处处指归净土；虽应机说法，而法门宗旨不变。因《文钞》多是书信往来，又零散无序，故欲系统、全面、稳当把握大师净土思想，亦颇为不易，如何透过《文钞》而识得净宗心要，于依止大师学修净土法门者，至为要紧。综观《文钞》，可以清晰了知，大师弘扬净土，极力彰显净土一法与其他法门之不同，其开显此法“简易殊胜、独特超越、微妙难思”之处，尤其值得净业行人特别注意。大师净土思想虽广，略而论之，可从以下几方面窥知其要。

一、特别法门

佛法无量门，归元虽二无，方便各不同。如何认识净土法门与其他法门之异同？此为学修净土者之要务。大师亦特重于此，判其他法门为通途法门，净土法门为特别法门。所谓“仗自力者，名通途法门；仗佛力者，名特别法门”也。详如下文所言：

修持法门，有二种不同：

若仗自力修戒定慧，以迄断惑证真，了生脱死者，名为“通途法门”。

若具真信切愿，持佛名号，以期仗佛慈力，往生西方者，名为“特别法门”。

通途全仗自力，特别则自力佛力兼而有之。即有深修定慧断惑之功，而无真信切愿念佛求生，亦属自力。今以喻明：

通途如画山水，必一笔一画而渐成。特别如照山水，虽数十重蓊蔚峰峦，一照俱了。

又，通途如步行登程，强者日不过百十里。特别如乘转轮圣王轮宝，一日即可遍达四大部洲。

此一分判诠释，简要明了，让人一目了知，佛法虽多，不出二门：一者为通途自力修行之法，依戒定慧断贪瞋痴而了生死，此如画山水，一笔一画渐次而成。一者为特别仗佛力之法，依信愿念佛乘愿往生而了生死，此如照山水，重重峰峦一照俱了。二法之顿渐难易，竖出横超，一目了然。

此通别二法之判，实承续了昙鸾、道绰、善导一脉“难易二道、圣净二门”之教判思想，而又耳目一新。观印光大师一生，原本极为尊重传统，以古为师，但于判教上则另立名目，新意显然。如此分判，可谓应时机之所需，以标显净土一法，异于他宗他教，须另具只眼，不得以通途法论特别法，不得以自力行论他力法。不如是突显，则人多混而不分，一视同观，以通途论特别，弃佛力执自力，难免自失误他，同失净土殊胜利益。若明了“通途、特别”之异，方知二法宗旨不同，难易有别，力用悬殊。学修净土者，首当于净土法门之“特别”处着眼，方可得其旨趣，舍自力之心执，归他力之本愿，获往生之大益。如大师所言：

拣去自力，注重佛加，冀娑婆具足惑业之含识，现生同赴莲池。

通途特别，虽同为两种胜法，但宗旨、行法、利益、应机等大为不同，学修者不可一视同观，若妄以通途法论特别法，以为圆融，未免两失其宗。如大师所言：“各别论之则有益，混融论之则有损”、“离则两益，合则两害”也。能得其益而免其害，方可谓善学净土者也。大师“通途、特别”之判，即欲为末法众生特别选出净土一门、念佛一行。此实可谓悲心与智慧之选，既顺弥陀本愿，亦顺释迦本怀，更顺诸佛证诚，尤顺今时之机。

二、全仗佛力

大师判净土法门为特别法门，其特别何在？详观《文钞》，知特别之处甚多，若论根本，则在“全仗佛力”。如大师云：

一切法门，皆仗自力。

净土法门，全仗佛力。

所谓佛力者，即阿弥陀佛四十八愿威神功德力。《文钞》对“净土法门，全仗佛力”多有阐发，详明净土一法，无论何人，只要能念佛，求生西方，则仗佛慈力，皆可往生净土去。今引一言以明其旨：

若以真信切愿，念佛求生西方，则无论功夫浅深、功德大小，皆可仗佛慈力，往生西方。此如坐火轮船过海，但肯上船，即可到于彼岸，乃属船力，非自己本事。信愿念佛，求生西方，亦然，完全是佛力，不是自己道力。

净土教法，由来已久，不但印祖极力提倡净土一法，全仗佛力，古来大德无不共同发挥此一要义。其中尤以昙鸾、善导一脉相传之教法，于“全仗佛力”处发挥透彻至极，若通观昙鸾、善导教法，则于“全仗佛力”处更易明了。

昙鸾大师《往生论注》言：

凡是生彼净土，及彼菩萨人天所起诸行，皆缘阿弥陀如来本愿力故。

善导大师《观经疏》言：

一切善恶凡夫得生者，莫不皆乘阿弥陀佛大愿业力为增上缘也。

又《法事赞》言：

以佛愿力：五逆十恶，罪灭得生；谤法阐提，回心皆往。

此皆“全仗佛力”之最要开示，学修净土者，欲得往生大利，欲得真实安心，自宜善加着眼，细心体会。

净土法门，因全仗佛力，故此法之“行持、对机、利益”大异于一般通途法门。（就行持言：但念一句佛名；就对机言：通摄圣凡有情；就利益言：同得往生成佛。）二法之不同，如龙树菩萨所云：通途者，行诸难行，久乃可得，更有堕落之忧；特别者，称名自归，即入必定，一生即可成佛。以喻言之：通途如陆路步行，艰辛多苦；特别如水路乘船，乐往速超。古德云：“余门学道，似蚁子上于高山；念佛往生，如风帆扬于顺水”，亦可谓二法门之最善形容者也。故修学净土法门者，当于“全仗佛力”之特别处着眼，不可与通途法门并论，若以横超法作竖出用，将他力门作自力用，则其失也大矣。

三、易行功高

净土法门，因全仗佛力故，行持极为简易，功德至极甚深。无论何人，但称六字洪名，即可乘佛愿力，往生西方；一得往生，则入佛境界，同佛受用，凡情圣见，二皆不生。惑不期断而自断，德不期证而自证。一切皆法尔自然，天然妙成。大师极赞此法云：

下手易而成功高，用力少而得效速。

又云：

莫讶一称超十地，须知六字括三乘。

一代时教，法门虽多，无如此殊胜之力用者也。他法或简易而不殊胜，或殊胜而不简易。唯此净土一门，既简易又殊胜，所谓“至简至易，至顿至圆”也。大师于此“胜、易”二德处处释之，以启人正信，开人正智。

所云“易”者：

净土法门，但恐信不及，若信得及，一切人皆得往生。

所云“胜”者：

一生西方，即入佛境界。凡心已无，佛慧日开。较比参禅研教、大彻大悟、深入经藏者，胜过无量无边倍矣。

胜易二德为净土法门根本，古大德多有阐释，引用一二，以资详解。

龙树菩萨《易行品》云：

以信方便，易行疾至。

天亲菩萨《往生论》云：

观佛本愿力，遇无空过者，

能令速满足，功德大宝海。

善导大师《法事赞》云：

人天善恶，皆得往生；

到彼无殊，齐同不退。

又《往生礼赞》云：

到彼花开闻妙法，十地愿行自然彰。

学修净土，于此胜易二德，当细为用心，若能深入《文钞》，并能通观古今，自知净土法门此一殊胜奇特之益。

四、普被三根

佛法虽多，旨在了生脱死。修持之要，贵在契理契机。一代时教，无量法门，虽无不为了生脱死，但若论“契理契机之法，唯信愿念佛，求生西方，最为第一”。以净土法门全仗佛力故，只要能生信，只要能发愿，只要能念佛，任何人皆可往生净土，疾成佛道。因其易行，所以五逆十恶亦得往生；因其功高，所以等觉菩萨一致西归。其他法门，大法则小根不能修，小法则大根不须修。唯此净土一门，全摄佛功德成自功德，易行功高，五乘齐入，似小而大，似浅而深，即事即理，即因即果，圆收圆超一切法门，应时契机通于古今，故得以三根普被，利钝全收。上则摄等觉，下不遗逆恶。如《华严》以菩萨回向往生，圆收最上之机；《观经》以五逆

十恶往生，摄尽最下之人。此所谓“上圣下凡共修之道，若智若愚通行之法”也。故大师处处彰显此法门“三根普被、利钝全收”之益。其言：

上之则文殊普贤，久成佛道之大菩萨；下之则五逆十恶，将堕地狱之恶众生，皆承弥陀接引之力，皆为净土所摄之机。可见法门广大，了无弃物。佛愿宏深，等视众生。

佛法如是之广大，何以独有净土一门念佛一行能三根普被、利钝全收？究其实，一则念佛易行，二则本愿不虚。念佛一行为弥陀选择之本愿：“十方众生，乃至十念，若不生者，不取正觉。”此一大悲本愿，不简智愚，不论善恶，普摄万机。十方众生，只要回心念佛，都成阿弥陀佛大悲救度之机，印光大师赞弥陀大悲本愿云：

四十八愿度众生，逆恶归心也来迎。
非是混滥无简择，怜彼是佛尚未成。

佛眼等视一切众生皆有佛性，不论其罪福多少、善根深浅、功德大小，只要归心，无不来迎。因有无简择之本愿，故念佛一法上下通摄，凡圣齐往。一代时教，法门虽多，唯此一门，普应群机，平等普度。

五、诸佛本怀

诸佛如来以一大事因缘故，出兴于世。所谓大事因缘者，就通途而言，在欲令众生“开、示、悟、入”佛之知见，同成佛道也。因众生根机不一，故使如来特开种种大小权实不同之法。然法门虽多，无有一法能普应群机，疾成佛道。致使如来普度众生之心，不能大畅，故我释迦于种种法门之外，别开净土一门，使圣凡有情，同于此生，得出苦海，生彼乐邦，共成佛道。法门至为简易，功德极为高深，应机最为究竟，畅佛本怀，无过于此。如大师所云：

此实一代时教最妙之法，上圣下凡共由之路。遍透九界之机宜，极畅如来之本怀。

诸佛出世之大事因缘，因有此法而得以圆满矣。故十方诸佛，各于其国，出广长舌，证赞此法不可思议功德。九界有情，闻此妙法，无不欣愿求生净土。一代时教，唯此一法是最简易之法、最高深之法、最圆满之法、最难信之法，是十方诸佛下度众生之法，是九界众生上成佛道之法。诚如大师所云：

舍西方捷径，九界众生，上何以圆成佛道；
离净土法门，十方诸佛，下不能普利群萌。

学修净土者，若能深入教典，详知净土法门“善契机理、通于三时”之微妙超胜，方知一代时教，皆不能比其力用也。如善导大师所言：

自余众行，虽名是善，若比念佛者，全非比较也。

为应众生之机，释迦如来虽广开种种方便，但处处指归净土一门、念佛一行。此法可谓千经指归，万论均宣，诸佛证诚。诚所谓“一代时教，皆念佛法门之注脚”也。畅佛本怀，无过于净土，如大师所言：“了君大事唯修净，畅佛本怀在往生。”

六、普劝修持

佛法修持，旨在了生脱死。而欲了生死，实不在多，旨在能了。纵饶读尽大藏，亦不过为成就此事而已。故虽一字不识，能念佛往生，则生死可了。若读尽天下奇书，识得三藏十二部，生死未了，仍未免轮回六道也。

一代圣教，法门虽多，难易有别，应机不同，末世凡夫，欲了生死，尤当善择。《安乐集》云：

若教赴时机，易修易悟；
若机教时乖，难行难入。

故知修学佛法，贵在契机。净土法门，因其简易殊胜，普投一切机，无一不得入。实为“出苦之玄门，成佛之捷径”也。上之则观音势至、文殊普贤，不能超出其外；下之则五逆十恶、阿鼻种性，亦可预入其中。赴时应机之法，无有过于此者。欲了生死者，不可不修此法也。是故大师处处劝修净土一门、念佛一行，其言：

未成佛前，仗以自修；
已成佛后，赖以度世。

又云：

净土修持，随机自立。
既无幽深莫测之闷，亦无艰难困苦之烦。
未成佛前，皆当修习。

净土法门，是弥陀大悲普度之法，方便易行，疾成佛道。如大师所言：

佛法广大，虽登地菩萨，不能尽知。然欲得实益，只此一句“南无阿弥陀佛”，便可出生死，证涅盘，圆成佛道。

吾人从无始来，以至今生，尚在生死轮回中者，皆因未遇净土法门，或遇而不修所致也。今幸遇之，切勿错过。宜当信顺弥陀愿王，谨遵祖师规诫。老实念佛，莫换题目。如是则现生得安乐，临终得往生矣。

大师净土思想虽广，大义即如以上几点。学修净土，能略知以上要义，则可不费时日，善知净土一门矣。纵虽不能深入《文钞》，亦可即简而得益，以此法门广略相入故，即浅即深故。纵然一无所知，亦可老实念佛，暗合道妙。法门之妙，即在于此。今《灵岩法要》即于紧要处，汇编大师精要法语，显彰大师净土思想，指示吾人出离强缘。以略通广，以要摄繁。使末世行人，少费功劳，多得利益。

大师《文钞》，磅礴无序，普通行人，难得其益。若能借此《法要》，知大师思想精要，知净土一门殊胜法益，自可于净土一法通身靠倒，舍凡夫情见，归他力本愿，入一向专称，自得无上功德大利，究竟成就无上佛果矣。

释智随 谨序

2009年3月

壹、判一代圣教

一、判别教法

（一）二门分判

修持法门 有二不同

修持法门，有二种不同：

若仗自力修戒定慧，以迄断惑证真，了生脱死者，名为“通途法门”。

若具真信切愿，持佛名号，以期仗佛慈力，往生西方者，名为“特别法门”。

通途全仗自力，特别则自力佛力兼而有之。即有深修定慧断惑之功，而无真信切愿念佛求生，亦属自力。今以喻明：

通途如画山水，必一笔一画而渐成。特别如照山水，虽数十重蓊蔚峰峦，一照俱了。

又，通途如步行登程，强者日不过百十里。特别如乘转轮圣王轮宝，一日即可遍达四大部洲。

吾人既无立地成佛之资格，又无断见惑任运不造恶业之实证，若不专修净业，以期仗佛慈力，带业往生，则恐尽未来际仍在三途六道中，受生受死，莫由出离也，可不哀哉！愿我同人，咸生正信。

（增广下 近代往生传序）

【注】一个宗派之独立，重在有其独特的判教思想，他宗如此，净土宗亦不例外。学净土者，首须明此，方知法门宗旨。如人之有眼，不迷失方向。

所谓“通途、特别”，即印祖对一代圣教之总判。通途法门但凭自力，如画山水，一笔一画渐次而成；特别法门全仗佛力，如照山水，重重峰峦一照俱了。一者渐次而成，一则一照俱了，此二门“难、易、顿、渐”之差别也。修学净土，先知此义，方不至以“通途”论“特别”，执“自力”弃“佛力”。《文钞》于此多有阐发，如大师《复周智茂居士书》云：

净土法门，仗佛慈力；其余法门，皆须己力。

一为通途教理，如世之士人，由资格而为官。

一为特别教理，如世之王子，一堕地即为一切臣宰所恭敬。

学修净土，首当明了此“通、别”之义，方可善择法要，不至法义混淆。欲详明“通、别”之义，尤当通观净宗祖师对一代时教之教判。龙树菩萨最早判一代时教为难易二道，昙鸾大师继承而发展之，后道绰大师结示为圣净二门。今引昙鸾大师难易二道判释，以资详解“通、别”之义。其《往生论注》言：

谨案龙树菩萨《十住毗婆沙》云：菩萨求阿毗跋致，有二种道：一者难行道，二者易行道。

难行道者：谓于五浊之世，于无佛时，求阿毗跋致为难。此难乃有多途，粗言五三，以示义意：一者外道相善，乱菩萨法。二者声闻自利，障大慈悲。三者无顾恶人，破他胜德。四者颠倒善果，能坏梵行。五者唯是自力，无他力持。如斯等事，触目皆是。譬如陆路，步行则苦。

易行道者：谓但以信佛因缘，愿生净土，乘佛愿力，便得往生彼清净土；佛力住持，即入大乘正定之聚。正定，即是阿毗跋致。譬如水路，乘船则乐。

此难易二道判，明“通途、特别”之义至为明显。难行者：唯是自力，无他力持。易行者：乘佛愿力，便得往生。道绰大师承此义而结示“难易二道”为“圣净二门”，以明：“圣道一种，今时难证。唯有净土一门，可通入路。”欲详知者，可观《安乐集》之圣净二门判。

综观净土宗历代祖师之教判，一代时教虽广，可结归如下：

一仗自力 一仗佛力

一切法门，皆仗自力；净土法门，全仗佛力。仗自力，非见思净尽，无由出离生死。仗佛力，若信愿真切，即可带业往生。譬如渡海，一由自浮，一由乘舟。到岸虽同，其难易安危，奚啻天渊悬殊也。

（增广下 崔母孙夫人往生传发隐）

一切法门，专仗自力。净土法门，专仗佛力。一切法门，惑业净尽，方了生死。净土法门，带业往生，即预圣流。（增广上净土决疑论）【注】“自力、佛力”为“通途、特别”二法之根本区别。通途者即自力法门，

特别者即他力法门。一为因地之法（修因而证果），一为果地之教（以果觉为因心，因心顿同果觉），故其力用大别，难易迥异。如龙树菩萨《易行品》所言：

仗自力者：“修诸难行，久乃可得，或堕声闻、辟支佛地。”

仗他力者：“若人念我，称名自归，即入必定，得阿耨多罗三藐三菩提。”

何为自力、他力？学修净土，善知此义，至为要紧。昙鸾大师《往生论注》明辨此义言：

如人畏三涂故，受持禁戒。受持禁戒故，能修禅定。以禅定故，修习神通。以神通故，能游四天下。如是等名为“自力”。

又如劣夫，跨驴不上。从转轮王行，便乘虚空，游四天下，无所障碍。如是等名为“他力”。

故知：修戒定慧，断惑证真，谓之自力；乘佛愿力，念佛往生，谓之他力。自力他力，力用悬殊，净宗祖师，无不论及。古德所言“余门学道，如蚁子上于高山；念佛往生，似风帆扬于顺水”，可谓最善形容。自力岂可与佛力并论乎？善导和尚言：“种种法门皆解脱，无过念佛往西方。”学净土者，当善思之。

勿以通途 论特别法

净土法门，乃一代时教中之特别法门，不可以与通途法门并论。若不明此义，以仗自力通途法门之义，疑仗佛力特别法门之益，而不肯信受，则其失大矣。佛说难信，盖即指此。（增广下阿弥陀经白话解释序）如来一代时教所说一切法门，皆令众生修戒定慧，断贪瞋痴。了幻妄之生死，证真常之心性者。然众生根有利钝，惑有厚薄。根利惑薄者，或可即生了生死，或二、三、四、五生了生死。根钝惑厚者，十、百、千、万生，或十、百、千、万劫，犹不能了。此系依通途教理修持而论，乃仗自己修戒定慧力，断尽贪瞋痴烦惑者，其难也难如登天。任汝见地高、功夫深、功德大、智慧大，若三界内见思惑未尽，决不能出三界外以了生死。

唯念佛法门，全仗阿弥陀佛大慈悲愿力，若具真信切愿，至诚恳切，念佛名号，求生西方者，无论根之利钝、惑之厚薄，皆可于现生临命终时，蒙佛慈力亲垂接引，往生西方。既往生已，见思烦恼，不断而断。以西方极乐世界境缘殊胜，一一皆能增长人之功德智慧，绝无令人起贪瞋痴者。此如来一代时教中之特别法门，不得以通途教理而论。世有深通宗教，不信净土法门者，盖以通途教理，论特别法门也。使彼知是特别法门，则自行化他，莫敢或违矣。（三编下一切念佛人往生及不往生之证据）离则两益

合则两害净土法门，不可以《金刚经》之道理及禅宗之道理论。各别论之则有益，混融论之则有损。

（三编上 复东海居士书）

净土，乃特别法门。其余，乃通途法门。离则两益，合则两害。（三编下上海法藏寺念佛开示）【注】观此可知：法门不同，宗旨迥异，不可一视同观。自视一法通、法法通者，尤当善思。佛本应机说法，因缘各自有别。各行有缘之法，各守本门宗旨，各得相应之益，方为善学法者。不可强作主宰，自视通家，妄欲圆融，拟议他法，如是则彼此具害、自损损他矣。

自误误人 不胜其多

净土法门乃佛法中之特别法门，其利益与普通法门大不相同。古今多有依普通法门论净土法门，由兹自误误人而又自谓宏法利生者，不胜其多。其最初错点，在不察佛力与自力之大小难易。以仗佛力之法门，硬引仗自力之法门，而欲平论，致有此失。使知佛力不可思议，不能以具缚凡夫修持之力，相为平论，则凡一切疑惑不信之心，化为乌有。（续编上复善觉大师书民国二十 九年二月）（二）难易对比法门虽多 难易有别

如来圣教，法门无量，随依一法，以菩提心修持，皆可以了生死，成佛道。然于修而未证之前，大有“难、易、疾、迟”之别。求其至圆至顿，最简最易，契理契机，即修即性，三根普被，利钝全收，为律教禅密诸宗之归宿，作人天凡圣证真之捷径者，无如信愿念佛求生西方一法也。（续编下 无锡佛教净业社年刊序民二十 五 年）竖出横超

力用天渊若论“竖出”，非力修戒定慧道，断尽烦惑不可。倘烦惑稍有未尽，则三界依旧莫出。况末世众生，善根浅薄，寿命短促，修者纵有亿亿，出者难得一二。以其唯仗自力，是故难得实益。

若论“横超”，但依净土法门，生信发愿，念佛名号，求生西方。兼以敦笃伦常，恪尽己分，诸恶莫作，众善奉行，则万不漏一，咸得往生。既往生已，则了生脱死，超凡入圣，永离众苦，但受诸乐矣。（增广下 横超莲社缘起序）通途甚难

特别极易若按通途教理而修，虽明心见性，去了生死，尚大远在。以明心见性是悟，不是证。今人能悟者尚少，况能证乎？证则惑业净尽，生死之因既断，自不感生死之果矣。初果七生天上，七返人间，方能断尽见思二惑，而证阿罗汉果。天台示居五品，南岳示居十信。如此大士，尚自隐其本德，示居内外凡位。则证道之说，实非易易。此约通途教理，欲即生证道之难也。

若按如来所立之特别法门，生信发愿，念佛求生西方。则上至等觉，下至五逆十恶之流，莫不蒙佛慈力，往生西方。既生西方，则悟道证道，直同拾芥，极速极易。（增广上复法海大师书）普通教理，仗自力，如同功名上进，逐步高升。净土仗佛力的特别教理，譬如生在王家，出胎便为国储。其难易曲直，不待智者而知之矣。

（三编下 世界佛教居士林开示法语）

【注】文中“天台”指天台宗智者大师，示现为五品位，仍是外凡夫。“南岳”指南岳慧思大师，示现为十信位，为内凡夫。二人皆是天台宗宗师，其本地不得而知，但示现之迹皆为凡夫。印祖举如是二人为例证，以明自力了生死之难也。能知其难，方可死尽偷心，归于易行之道。

仗自力故难 仗佛力故易

念佛一法，乃佛一代所说一切诸法中之特别法门。其道理超出一切禅教律密之上。一切法门，欲了生死，必须断尽烦惑，方有了生死分。若烦恼惑业未断，任凭你见地高、工夫深、智慧大，皆不济事。此各法门，皆仗自力故难。净土法门，全仗佛力故易。若有真信切愿志诚念佛者，临终蒙佛接引，往生西方。既生西方，则烦恼不期断而自断。以西方所有境界，皆令人增长功德智慧，了无令人起贪瞋痴者。（三编下
复王雨雪夕居士书）仗自力了生死，如彼之难。仗佛力了生死，如此之易。凡有心者，皆能念佛，皆可往生。

（增广下 陈圣性贞女贞孝净业记）

佛力加持 心力方显

佛力不可思议，法力不可思议，众生心力不可思议。然众生虽具有不可思议之心力，不以佛力法力加持，亦不能得其受用。由蒙佛力法力加持，俾众生心力，完全显现。（续编上
致广慧和尚书民国二十 九 年 正 月）【注】
虽然众生心性与佛无二，然则佛自佛，生自生。以众生心力无由显现故，所以常居生死之海，妄受轮回之苦。不以佛力加持，则不得受用。若仗佛力，则众生心力，自可完全显现。故《要解》云：“当知：离却现前一念无量光寿之心，何处有阿弥陀佛名号！而离却阿弥陀佛名号，何由彻证现前一念无量光寿之心！愿深思之！愿深思之！”生死凡夫，不可执于自心之力，当求佛力加持，往生净土，以证悟自心。

唯此一法 堪为恃怙

须知佛法，法门无量，修之及极，皆可以了生脱死。而于现生决定可以了生死者，唯有净土一门。

（三编下 南通余东袁家庙佛教净业社缘起）

末世众生，唯此一法，堪为恃怙。以故法运愈晚，此法愈当机，善知识提倡愈切。

（增广下 陈了常优婆夷往生事迹兼佛性发隐）拣去自力
注重佛加大家要晓得：仗自力修持，自有何种力？但是无始以来的业力。所以万劫千生，难得解脱。仗阿弥陀佛的弘誓大愿力，自然一生成办。

（三编下 世界佛教居士林开示法语）

拣去自力，注重佛加，冀娑婆具足惑业之含识，现生同赴莲池。（续编下
楹联/讲堂）简去自力，专宗净土。可谓三生有幸，一道同归者也。（增广上
复永嘉某居士书一）直登彼岸 身心坦然如来所说，一切教典，见思不尽，生死莫免。

唯有净土，专仗佛力，如子幼稚，赖母抚育。

如度大海，须仗舟船，直登彼岸，身心坦然。

（增广下 佛说轮转五道罪福报应经集解题词）仗佛慈力
获此巨益念佛求生净土法门，乃如来一代时教中之特别法门。普被三根，等摄凡圣。上之则等觉菩萨，不能超出其外。下之则逆恶罪人，亦可预入其中。有教无类，生正信者，咸得实益，即生了办。具烦惑者，亦预圣流。犹大海之普纳百川，若太虚之遍含万象。设如来不开此法，则末世众生，谁能断烦惑以了生死，出五浊以超三界乎？良以一切法门，皆须依戒定慧之道力，断贪瞋痴之烦惑。若到定慧力深，烦惑净尽，方有了生死分。倘烦惑断而未尽，任汝有大智慧、有大辩才、有大神通，能知过去未来，要去就去，要来就来，亦不能了，况其下焉者乎？仗自力了生死之难，真难如登天矣。

若依念佛法门，生信发愿，念佛圣号，求生西方。无论出家在家、士农工商、老幼男女、贵贱贤愚，但肯依教修持，皆可仗佛慈力，带业往生。一得往生，则定慧不期得而自得，烦惑不期断而自断。亲炙乎弥陀圣众，游泳乎金地宝池。仗此胜缘，资成道业。俾带业往生者，直登不退；断惑往生者，速证无生。此全仗阿弥陀佛大悲愿力，与当人信愿念佛之力，感应道交，得此巨益。较比专仗自力者，其难易天地悬殊也。

然每有愚人，卑劣自居，不敢承当。亦有学者，大乘自命，不屑修习。须知五逆十恶之人，临终地狱相现，善友教以念佛，未满十声，蒙佛接引，往生西方，以卑劣自居者，可以兴起矣！《华严》一经，王于三藏，末后归宗，普贤菩萨，以十大愿王，回向往生西方，普劝善财及华藏海众，一致进行，求生西方，以期圆满佛果。此之法门，何敢视作小乘？况善财已证等觉，海会悉证法身，彼尚求生，我何人斯，不屑修习？岂但高竖慢幢，直是毁谤《华严》。……愿学大乘者，同附华藏海会之班，则其自利利人也大矣！（续编下
念佛恳辞序）彼参禅者，谓参禅一法，乃直指人心见性成佛之法，固为“实”为“顿”。不知参禅，纵能大彻大悟，明心见性。但见即心本具之理性佛。若是大菩萨根性，则即悟即证，自可永出轮回，高超三界。从兹上求下化，用作福慧二严之基。此种根性，就大彻大悟人中论之，亦百千中之一二人耳。其或根器稍劣，则纵能妙悟，而见思烦恼未能断除。仍须在三界中，受生受死。既受生死，从悟入迷者多，从悟入悟者少。是则其法虽为“实”为“顿”，苟非其人，亦不得“实”与“顿”之真益，仍成“权、渐”之法而已。何以故？以其仗自力故。自力若十分具足，则何幸如之。稍一欠缺，则只能悟理性，而不能亲证理性。今时则大彻大悟者，尚难其人，况证其所悟者哉？

念佛一法，彻上彻下，即权即实，即渐即顿，不可以寻常教理批判。上至等觉菩萨，下至阿鼻种性，皆须修习此彻上彻下之谓也。如来为众生说法，唯欲令众生了生脱死耳。其余法门，上根则即生可了，下根则累劫尚难得了。唯此一法，不论何种根性，皆于现生往生西方，则生死即了。如此直捷，何可名之为渐？虽有其机，不如寻常圆顿之机，有似乎渐。而其法门威力，如来誓愿，令此等劣机，顿获大益。其利益全在仗佛慈力处。凡禅讲之人，若未深研净宗，未有不以为浅近而藐视者。若深研净宗，则当竭尽心力，而为宏扬。岂复执此“权、实、顿、渐”之谬论，而自误误人哉？ （增广上 复马契西居士书二）余一切法
绝无此义念佛一法，重在佛慈加被。虽属具足惑业之凡夫，亦可承佛慈力，带业往生。余一切法，则绝无此义。
（三编下 复温光熹居士书六）

净土法门，其大无外。如天普覆，似地均擎。上之则等觉菩萨，不能超出其外。下之则逆恶罪人，亦可预入其中。诚可谓三世诸佛之总持法门，一代时教之特别妙道也。但以法门大而摄机溥，用力少而得效速。致稍通宗教者，皆藐视之，谓为愚夫愚妇之修持法门，而不知佛力自力之大小难易，不可以语言文字形容也。
（三编下 思归集发刊序民国二十八年 己卯冬至前三日）欲倡净土
详辨难易讲净土，要将净土为佛法中之特别法门，下凡与上圣共修之道，末世众生不修此法，则但种未来之善根，绝难现生出轮回等道理详说。……隋道绰禅师，一生专弘净土，讲净土三经近二百遍，可知一年之中当讲四五遍。不以繁重为忌，唯期人各悉知。今人则必不肯如是重重屡讲也。古人以利人为本，今人以求名为本。若专讲净土，人或见轻，所以不肯专精致力于一法也。
（三编上 复郭汉儒居士书二）

时当末法，欲极力提倡净土，当详于佛力、自力之大小难易处发挥，并在彰显“三根普被，利钝全收”之所以然，庶不至欲劝人而反致人生谤毁也。
（续编上 与魏梅荪居士书十五民国十一年）
理事并谈 诫劝齐施

末法众生，根机陋劣。禅教诸法，唯仗自力，契悟尚难，何况了脱？唯有仗佛力之净土法门，但具真信切愿，纵五逆十恶，亦可永出轮回，高预海会。此不可思议之最上乘法，宜理事并谈，诫劝齐施。震海潮音，霈大法雨。 （增广上 与佛学报馆书）以佛祖为师
不以高人为据修行净土，有决定不疑之理，何必要问他人之效验。纵举世之人皆无效验，亦不生一念疑心，以佛祖诚言可凭故。若问他人效验，便是信佛言未极，而以人言为定，便是偷心，便不济事。英烈汉子，断不至舍佛言而取信人言，自己中心无主，专欲以效验人言为前途导师，可不哀哉！ （增广上
复永嘉某居士书一）净土一法，乃十方三世一切诸佛，上成佛道，下化众生，成始成终之总持法门。多有欲作千古第一高人者，藐视而毁谤之。吾人当以诸佛诸祖为师，不当以此种高人为据，则可即生蒙佛慈力，往生西方。否则，了生脱死，当在驴年。 （续编上
复济善大师书）【注】净土法门，是佛境界，唯佛与佛，乃能究竟。如《大经》所说：“声闻或菩萨，莫能究圣心”、“二乘非所测，惟佛独明了。”故修学净土，须明至理，不以人言而疑佛言，应以佛言为准，以佛言是从。如印祖所言：“以佛祖为师，不以高人为据。”善导大师亦有深诫云：“唯可深信佛语，专注奉行，不可信用菩萨等不相应教，以为疑碍，抱惑自迷，废失往生之大益也。”
嚣嚣得意 良可痛叹

今之欲亲近善知识者，须先知禅净之所以。否则，十有八九，由善知识破坏净土善根，尚自嚣嚣得意，谓得正法，良可痛叹。 （续编上 复郑慧洪居士书民国二十二年）不仗佛力
非愚即狂念佛一法，至极稳当。小慧之流，每弃佛力而修仗自力之法。非愚即狂，莫由挽救。吾人但当深信佛言，固守净宗之旨。当不至流入邪外，及以意见明了为亲证也。近有高明真切用功，流入偏知谬见。贡高我慢，藐视念佛者，亦复不少。此等皆因不自量，而妄以己之能了知，为能证得也。岂知坯器未火，经雨即化为尘土耳。
（三编下 复郑慧洪居士书三）

今人稍聪明，便自大自是。末世凡夫欲证圣果，不依净土，皆属狂妄。参禅纵到明心见性，见性成佛地位，尚是凡夫，不是圣人。 （三编上
复谢慧霖居士书六）如来大慈，普度众生，唯此一法，堪畅本怀。众生修行，冀出生死，唯此一法，决遂所愿。法门广大，利益宏深。固宜一切佛子，悉皆奉行。何近见愚夫愚妇，率多竭诚归命。而通宗通教之士，反漠然置之，若不闻知者然。其故何在？以研教者按常途教理以论断证，不信有带业往生之事。矜常处生死以度众生，不愿为速出生死之人。不知坯器未烧，经雨即化；烦惑未断，转生即迷。自利尚难，焉能利他？此皆不谅己德，以博地凡夫，稍具慧性，便以法身大士之作略自拟，以致一误永误也。参宗者专主参究，以期明心见性。不知其机稍劣，不能明心见性者多多也。即使已得明心见性，而惑业未断，仍旧轮回生死，不能出离者，又多多也。五祖戒、草堂清、海印信、真如喆等，乃其确证。

噫！死生亦大矣，何可以专仗自力而不仗佛力耶？抑或自力果愈于佛力耶？夫人之处世，大而创业垂统，小而一衣一食，莫不仗众人之力，以成自事。至于了生死大事，乃虽有佛力而不肯倚仗，欲显出格之作略，恐堕愚夫之窠臼。其志可谓大矣，惜乎不知其所谓大也。不观《华严》一经，王于三藏，乃如来初成正觉，为界外四十一位法身大士，所说一生成佛之法。其一生

成佛之归宗结顶究竟实义，在于以十大愿王，回向往生西方极乐世界，以期圆满佛果。夫善财所证，已得与普贤等，与诸佛等，所谓等觉菩萨也。等觉去佛，特一间耳，尚须回向往生。举华藏世界海诸菩萨，同禀此教，同修此法。岂今之通宗通教者，其根性之利、证入之深，悉能超过此等菩萨乎？千经万论，处处指归；往圣前贤，人人趣向。岂此诸经论，皆不足遵依；此诸圣贤，皆愚夫愚妇耶？一言以蔽之，曰：业深障重，未应解脱。故致“日用不知，习矣不察”而已。（增广下
普贤行愿品疏钞撷序）【注】末世凡夫，不信净土者，多如大师所言：非愚即狂。愚者不知，狂者自是，皆不得净土之益。善导大师“机法深信”之劝，可为末法众生对治良药：
一者决定深信：自身现是罪恶生死凡夫，旷劫以来，常没常流转，无有出离之缘。
二者决定深信：彼阿弥陀佛四十八愿，摄受众生，无疑无虑，乘彼愿力，定得往生。

若有此两种深信，则愚者可安愚，老实念佛，得生净土（其愚不可及）；狂者可回心，舍自力归佛力，拟随华藏之班，一致西归（是谓 之大智）。
净宗行者 所当切戒

世有好高务胜者，每每侈谈自力，藐视佛力。不知从生至死，无一事不仗人力，而不以为耻。何独于了生死一大事，并佛力亦不愿受，丧心病狂，一至于此。净宗行者，所当切戒！
（续编下 净土指要民二 十年）舍尔狂心
力行斯道净土法门，释迦弥陀之所建立也，文殊普贤之所指归也，马鸣龙树之所弘扬也，匡庐、天台、清凉、永明、莲池、蕅益之所发挥倡导，以普劝夫若圣若凡、或愚或智也。此诸菩萨大士于千百年前，早已为吾遍研藏教，特地拣出此不断惑业，得预补处，即此一生，定出樊笼，至圆至顿，至简至易，统摄禅教律，而高出禅教律，即浅即深，即权即实，殊特超越，天然妙法也。吾信仰佛祖，以古为师，岂不如亲近今时知识之为愈乎！《华严》一经，王于三藏，末后一着，归重愿王。华藏海众，悉证法身，咸求往生，企圆佛果。吾何人斯，敢不景从。舍尔狂心，力行斯道。功德利益，当自证知。何待遍参，方为知法哉！
（增广上 复永嘉某居士书一）
十有九个 犯此心病

世间聪明人，多多不自量，视净土法门为等闲，而欲于仗自力之各种深妙法门，得其巨益。卒至但识教义，未能心得；纵有心得，亦不济事。弃易求难，弄巧成拙，聪明人十有九个，犯此心病。
（续编上 复朱南圃居士书民国二十年）

净土法门，契理契机，用力少而成功易，如风帆扬于顺水，以仗佛力故也。其他各宗，用力多而成功难，如蚁子上于高山，全凭自力故也。等觉菩萨，欲圆满佛果，尚须求生西方。何况我等凡夫，业根深重，不致力于此，是舍易而求难，惑之甚矣。（三编下
上海护国息灾法会法语）死尽偷心
专修此法如来悬知，末世众生，无力断惑，特开一信愿念佛求生西方法门，俾彼法身大士，与具缚凡夫，及五逆十恶之极重罪人，同于现生，往生西方。既生西方，则了生脱死，超凡入圣，各随己资，而为悟证。其慈悲抚育之心，虽天地父母，不能喻其万一。以此法门，仗己信愿念佛之力，感佛慈悲摄受之力，感应道交，故得不断烦惑，带业往生。较彼专仗自力者，其难易不可同年而语矣。念佛之人，若知此义，自能死尽偷心，专修此法，不致好高务胜，随经教知识语言所转，舍此别修诸余法门也。
（增广下
曹云荪了义居士舍宅为念佛林发隐）若于此法能生信心，虽是业力凡夫，即可现生了生脱死，超凡入圣。倘不于此法认真修持，而于如来所说一切诸法中，随修一法，或兼修各法，欲了生死，勿道即生不能了，或经百千万生及百千万劫，尚不能了者，多多也。何以故？以念佛求生西方一法，专仗佛力。自己但具真信切愿，持佛圣号。则于临命终时，决定蒙佛接引，往生西方。其余一切法门，必须修到业尽情空之时，方可了脱生死。否则任汝工夫深、功德大，烦恼若有一丝一毫未尽，则仍然不能出离六道轮回之外。以自力了生死，比仗佛力了生死，其难易奚啻天渊悬殊也。

汝幸宿有善根，于此法门能生信心。然须立深重誓，决不随其余经典知识言教，舍此法门另修他法。庶可不负此宿根与现缘也。若读诸大乘经，见其义理深奥，或亲近禅、教、律、密各宗知识，闻其所说亲切，遂视念佛为平常，视彼为奇特，舍此修彼，则如稚子舍父母，重病弃良医，欲得成人愈病，何可得乎？（三编上 复丁普静居士书）将此八句
通身荷担敦伦尽分，闲邪存诚；诸恶莫作，众善奉行。欲学佛道以脱凡俗，若不注重于此四句，则如无根之木，期其盛茂，无翼之鸟，冀其高飞也。

真为生死，发菩提心；以深信愿，持佛名号。博地凡夫欲于现生即了生死，若不依此四句，则成无因而欲得果，未种而思收获，万无得理。
果能将此八句，通身荷担，决定可以生入圣贤之域，没登极乐之邦。（三编上
复蔡契诚居士书三）二、论说本怀（一）入佛知见
大事因缘 出兴于世

诸佛为一大事因缘故，出现于世。所谓大事因缘者，无非欲令众生开示悟入佛之知见，直下成佛而已。
（增广上 与福建刘廷诚居士书）
法华会上 方畅佛怀

佛祖种种言教，无非指示众生本具心性，令其返迷归悟，复本还元而已。然众生机有浅深，迷有厚薄。不假种种言教开导，种种法门对治。则迷云障于性空，何由令其一一彻见心月也哉？以故如来最初成道，演大《华严》。直谈界外大法，不与权小所共。俾宿根成熟一类大机，同证真常，诞登觉岸。复以钝根众生，未能得益。遂为循循善诱，随机演说。或以五戒十善，摄彼人天二乘，令其种入佛道之胜因。或以四谛、十二因缘、六度万行，摄彼声闻、缘觉、菩萨三乘，令其得证佛道之近缘。始自“阿含”，以迄“般若”。莫不曲顺根性，而为宣说。令其渐次增进，就路还家。佛之本怀，秘而不宣。迨至法华会上，开权显实，开迹显本。人天权小，皆是一乘。客作贱人，实长者子。普授三根之记，大畅出世本怀。与最初《华严》，始终互映。可谓一大事因缘，全体咐嘱，了无余蕴矣。
(增广下 佛光月报序)

【注】天台宗将一代时教大分五时，所谓华严时、阿含时、方等时、般若时、法华涅盘时。华严纯大无小、阿含纯小无大，方等摄小归大，般若即小即大，如是曲顺根机，循循善诱。直至法华涅盘时，始开权显实，开迹显本，汇三乘归于一乘，普授成佛之记。就通途法门而言，所谓畅佛本怀者，即在法华涅盘时。

（二）畅说净土

欲畅佛怀 别开净土

如来为一大事因缘故，出现于世。所谓大事者，欲令一切众生，悉皆开示悟入佛之知见，各得成佛而已。以众生根性，大小不一，致如来法门，权实不同。由兹如来普度众生之心，不能大畅。故特开一信愿念佛，求生西方一法，俾若凡若圣，同于现生，出此苦域，生彼乐邦。上根则顿证法身，中下亦同登不退。令众生同出生死，畅如来出世本怀。其为利益，莫能名焉。
（续编下 南京三汊河创建法云寺缘起碑记民二十 二年）随机所说种种法门，虽则大小不同，权实各异。皆仗自力，断惑证真，方出生死。故于如来普度众生之怀，未能究竟舒畅。由是于诸法外，又复特开信愿念佛求生净土一门。指极乐世界，以为本有家乡；指阿弥陀佛，以为无上慈父。令其发菩提心，持佛名号，以深信愿，求生西方。果能拳拳服膺，念兹在兹，则以己信愿，合佛誓愿。生佛相契，感应道交。现生则业障消灭，福慧增崇；临终则蒙佛接引，托质宝莲。其有惑业已断，则即登补处，速证佛乘。纵令博地凡夫，通身业力，亦可仗佛慈力，带业往生。既往生已，即得迥出凡流，高预海会。惑不期断而自断，真不期证而自证。此之法门，全仗佛力。喻如跛夫日行数里，若乘转轮圣王轮宝，则顷刻之间，遍达四洲。是轮王力，非己力也。毕世修行者，固然如是。即五逆十恶，极重罪人，临命终时，地狱相现，若能志心念佛，即得蒙佛接引。良以佛视众生，犹如一子。于善顺者，固能慈育；于恶逆者，倍生怜悯。子若回心向亲，亲必垂慈摄受。……此实一代时教最妙之法，上圣下凡共由之路。遍透九界之机宜，极畅如来之本怀。
（增广下 陕西南五台山大觉岩西林茅篷专修净业缘起记）诸法本源
一道同归净土法门者，如来一代时教之特别法门也。为诸法之本源，举凡圣而悉度。上中下三根普被，禅教律一道同归。下手易而成功高，用力少而得效速。允为九界众生归真之捷径，大畅本师释迦出世之本怀。
（续编下 无锡西方殿缘起碑记民二十 二 年）特说三经
全收九界如来一代所说，一切大小乘法，皆随众生根性而说。或契理而不能遍契群机，或契机而不能彻契至理。因兹如来出世度生之本怀，郁而不畅。众生即生了脱之大法，卷而未舒。《华严》虽已导归西方，而人天权乘未闻。诸经亦多略示端倪，而法门纲要未着。由是如来兴无缘慈，运同体悲，特于方等会上，说弥陀净土三经。普被三根，全收九界。阐如来成始成终之妙道，示众生心作心是之洪猷。机理双契，凡圣齐资。如阿伽陀药，万病总治。如十方虚空，万象总含。普令圣凡，现生成办道业。大畅如来，出世度生本怀。倘如来不说此法，则末法众生，无一能于现生了生死者。（续编上 续编发刊序）诸佛舒舌
证诚决疑净土法门者，如来彻底悲心、普度众生之法门也。令彼无力断惑，具缚凡夫，信愿持名，现生了脱，与观音势至同为伴侣。上而至于等觉菩萨，位邻佛果，尚须往生，方成正觉。至顿至圆，彻上彻下，超越一代时教所说一切法门。以故当佛说《弥陀经》时，六方诸佛出广长舌，一音赞叹，称为“不可思议功德一切诸佛所护念经”。又谓“我释迦世尊，能为甚难希有之事”。而我世尊，自叙宿因，谓“我于五浊恶世，行此难事，得证菩提，为一切世间，说此难信之法，是为甚难”。令其闻者，信受奉行，以究竟畅己出世之本怀而已。

然此法门，甚深难测，虽经诸佛本师交相劝信，而世之疑者，犹复甚多。不但世智凡情不信，即深通宗教之知识，犹或疑之；不但知识不信，即已证真谛、业尽情空之声闻缘觉，犹或疑之；不但小圣不信，即权位菩萨，犹或疑之；即法身大士，虽能谛信，尚不能穷源彻底。良以此之法门，以果觉为因心，全体是佛境界，唯佛与佛，乃能究尽，非彼诸人智所能知故也。我辈凡夫，仰信佛言，依教奉行，自获实益。若得闻此不思议法门，便是多劫深种善根，况信受奉行乎哉？
（增广下 重刻龙舒净土文题词并序代王弘愿 作）预鉴机宜
特开此门如来愍念众生，示成正觉。俯顺群机，循循善诱。大根则令其悟一心之具造，断惑证真，以直趣菩提。小器则令其明三世之因果，趋吉避凶，为入道方便。虽则大小不同，权实各异。皆须断尽见思二惑，方可出离分段生死。倘惑业未尽，道果未成，纵有修持，不能自主。久经生死，进少退多，以道不胜习，业能缚心。譬如坯器未烧，经雨则化。虽有前功，了无所益。以是之故，特开一信愿念佛，求生净土法门。俾若凡若圣，或智或愚，同以深信切愿，持佛名号，求生西方极乐世界。此则以己信愿，感佛慈悲。感应道交，必蒙摄受。迨至临欲命终，即得随佛往生也。既往生已，则已断惑者，速证无生；具业缚者，亦登不退。从兹亲炙弥陀，参随海众。熏陶化育，染如来之妙香。障尽智圆，复本具之佛性。俯提劣机，曲护初心，唯

此法门，最为第一。如来之恩，广大周至。虽天地父母，莫能喻其万一也。（增广下
西方公据重刻序）如来预鉴机宜，特开净土一门，俾一切若圣若凡，上中下根，同事修持，同于现生往生净土。上根则速成佛道，下根则亦预圣流。较彼一代所说仗自力法门，下手易而成功高，用力少而得效速。以佛力法力不可思议，加以众生信愿行力，则无论功夫浅深、罪业轻重，皆得蒙佛慈力，接引往生也。（增广下 阿弥陀经白话解释序）一代时教
皆莫能及娑婆世界，以音声作佛事；生死苦海，非念佛莫出离。而芸芸众生，迷真逐妄，背觉合尘，久经长劫，轮回生死。于是动我释迦世尊同体悲心，特开信愿念佛求生西方一门，俾上中下根，若圣若凡，同于现生，往生西方。其成就大机，顿证法身；俯提劣机，速出生死。一代时教，皆莫能及。以故西天东土之出格高人，莫不以此自行化他，由其为“入道之妙门，成佛之捷径”故也。
（增广下 生西金鉴序）
念佛法门，为一切法门之大海。非其他法门，如小小沟渠可比。（三编下
世界佛教居士林释尊圣诞日开示法语）如来一代时教，所说一切法门，虽则大小不同，权实各异，无非欲令众生断惑证真，了生脱死，圆彰本有，直成佛道而已。但以众生根机不一，故致如来随顺机宜，作偏圆顿渐，种种说耳。然众生轮转生死，久经长劫，惑业深厚，障蔽妙明，非宿根成熟者，欲于一生取办，实乏其人。既不能一生取办，则再一受生，其迷而退者，万有十千；悟而进者，亿无三四。仗自力修戒定慧，以断烦惑而证涅盘，其难如是。致如来普度众生之怀，郁而不畅；众生速出生死之道，塞而罔通。

然如来大慈，必欲令一切众生，同于现生了生脱死，超凡入圣，遂开一信愿念佛求生西方之净土法门，无论上中下根，悉令现生度脱。乃以己信愿念佛，感佛慈悲摄受，感应道交，故获斯益。其有已断烦惑者，即可顿证法身，速成佛道。纵令惑业深厚者，亦可仗佛慈力，带业往生。以故《华严》证齐诸佛之等觉菩萨，尚须以十大愿王，导归极乐。《观经》将堕阿鼻之逆恶罪人，犹得以十称洪名，预诸末品。三根普被，利钝全收，尽法界一切众生，但有信愿，无一不被其泽，其圆顿直捷，超出一切法门之上。（增广下 归宗精舍同修净业序）畅佛本怀
唯在于净了君大事唯修净，
畅佛本怀在往生。（续编下 楹联/念佛堂）

生死，吾人第一大事也。净土法门，了生死无上妙法也。一代时教，浩若渊海。其究竟畅佛普度众生之本怀者，唯净土一法而已。（增广下
往生论注跋）窃闻净土者，乃究竟畅佛本怀之法也。高超一切禅教律，统摄一切禅教律。略言之，一言一句一偈一书，可以包括无余；广说之，虽三藏十二部之玄言，五宗诸祖师之妙义，亦诠不尽。纵饶尽大地众生，同成正觉，出广长舌，以神通力、智慧力，尘说、刹说、炽然说、无间说，又岂能尽？良以净土本不思议故也。试观《华严》大经，王于三藏；末后一着，归重愿王。《法华》奥典，妙冠群经；闻即往生，位齐等觉。则千经万论，处处指归者，有由来也。文殊发愿，普贤劝进。如来授记于《大集》，谓末法中，非此莫度；龙树简示于《婆沙》，谓易行道，速出生死。则往圣前贤，人人趣向者，岂徒然哉！诚所谓“一代时教，皆念佛法门之注脚”也。不但此也，举凡六根所对一切境界，所谓山河大地、明暗色空、见闻觉知、声香味等，何一非阐扬净土之文字也。寒暑代谢，老病相摧，水旱兵疫，魔侣邪见，何一非提醒当人速求往生之警策也。广说其可尽乎？（增广上 与悟开师书）善护群机
归于净土大觉世尊，特垂哀悯，示生世间，成等正觉，随顺众生，说种种法。大根则直说一心具造之理，令彼亲得证悟；小根则详示三世因果之事，令彼渐次修持。既知此理此事，谁肯怀珠作丐，求乐得苦？其背尘合觉，返迷归悟，以期复我本具之天真佛性，不容已也！虽然，烦恼深厚，未易消除，非多劫善根成熟者，实难现生即得超出轮回之外也。故我世尊，以大慈悲，特开一仗佛慈力往生净土法门，俾彼上圣下凡，同于现生，往生西方，实为抚育保绥之要道，亦是速证菩提之妙法。以一切诸佛，非此法莫能圆满菩提；一切众生，非此法莫能即出生死。下手易而成功高，用力少而得效速。由其“以果地觉，为因地心”，故得“因该果海，果彻因源”也。
（增广下 佛法要论序）

如来特开净土一门，不独为接引普通行人，实为保护于宗于教有所悟证，而未至凡情圣见俱不可得、烦惑净尽、翛然解脱者。夫已悟已证，未至其极，若无净土法门为之保护摄持，则此诸行人，再经受生，沉没者居多，而进修者甚少矣。感佛恩德，不禁令人哽咽涕零。
（续编下 佛祖心灯禅净双勖合编流通序民二 十 年）大事因缘
以此圆满佛以大慈大悲，在一切仗自力法门之外，设一仗
佛力法门，即是令念佛往生净土法门。于是根器无论大小，皆得仗佛力以了生脱死。而我佛大事因缘，亦于是得以圆满矣。
（三编下 世界佛教居士林释尊成道纪念日开示法语）静言思之
能不愧死吾人一念心性，直下与释迦弥陀，无二无别。而释迦弥陀，已成佛道于尘点劫前。又复数数示生，数数示灭，以行化导。欲令吾人，继其芳踪。而吾人以烦恼惑业，无力断除。直至今日，尚在生死轮回中，头出头没，渺不知其何所底止。纵令往劫曾闻佛法，依教修行。但以自力劣弱，不能断惑，依旧常沉溺于生死苦海中，莫之能出。静言思之，能不愧死？释迦弥陀，有鉴于此，特开一信愿念佛法门，令其仗佛慈力，横超三界。俾上中下根，同得往生西方。可谓真慈大悲，至极无加矣。
（增广下 阿弥陀经直解序）
及早注意 此之一法

须知佛法，法门无量，欲依之修持了生脱死，必须到业尽情空地位方可。否则，梦也梦不着。唯净土法门，若具真信切愿，加以志诚恳切念佛，则便可仗佛慈力，带业往生。一得往生，则

已了生脱死，超凡入圣矣。倘不依此法，另修别种法门，则断难现生了脱。现生得遇此法，而不注意，将来岂能又遇此法，而即注意修持乎？是以宜及早注意于此法也。（续编上
复姚维一居士书民国二十年）多劫不能成佛，由修自力法门故。须知净土法门，纵临终始闻，能生信愿而念，即可往生西方，了生脱死。况未至临终，即已预修乎？（三编上
复丁普瀞居士书）有缘遇者
幸何如之无论上中下根，但能具足真信切愿念佛名号者，则决定往生，万不漏一。实为如来普度众生之无上第一妙法。犹如乘大火轮，于大海中，普拯沉溺，同登彼岸。有缘遇者，幸何如之！（增广下 镇海李太夫人燃灯照海记）贰、赞净土超胜一、弘誓强缘
（一）弥陀本愿
大悲本愿 无一简择
四十八愿度众生，逆恶归心也来迎。
非是混滥无简择，怜彼是佛尚未成。
（续编下 颂赞/阿弥陀佛像赞）

【注】弥陀大悲，无一简择，十方众生，平等救度。所谓“十方众生，称我名号，若不生者，不取正觉”也。何以佛无简择，慈心平等？以怜悯一切众生皆是未成之佛故。纵虽五逆十恶，亦不忍心舍弃。其心愿广大，其方法简易，故能上下通摄，平等普度。如是广大无碍悲心，祖师多有阐释。
善导大师云：
以佛愿力：五逆十恶，罪灭得生；谤法阐提，回心皆往。
法照禅师云：
彼佛因中立弘誓，闻名念我总迎来；
不简贫穷将富贵，不简下智与高才；
不简多闻持净戒，不简破戒罪根深；
但使回心多念佛，能令瓦砾变成金。
如是法语，皆明“大悲本愿，无一简择”之要义。
若我成佛 称名皆往

阿弥陀佛，于往劫中，发四十八种大愿。有一愿云：“若有众生，称我名号，求生我国，乃至十念，若不生者，不取正觉。”是知：佛念众生，如母忆子。众生若能生信发愿，持佛名号，求生西方，如子忆母。自然上契佛心，感应道交。现生蒙佛加被，业障消灭，诸缘顺适；临终蒙佛接引，带业往生极乐世界。从兹入圣超凡，了生脱死。
（增广下 岳步云为亲所设佛堂说）

弥陀如来在因地中，发四十八愿，愿愿度生，中有“念我名号，不生我国，誓不成佛”。今者因圆果满，故“我今念佛，必得往生”。（三编下
净土法门说要）阿弥陀佛誓愿度生，若众生不求接引，佛亦无可奈何。倘志心称名，誓求出离娑婆者，无一不蒙垂慈摄受也。阿弥陀佛有大势力，能拔娑婆无底厕坑不赦牢狱之人，直下出离其中，悉皆安置于极乐本有家乡，令其“入佛境界，同佛受用”也。（增广上
与陈锡周居士书）【注】净土法门以四十八愿为根本，而四十八愿以第十八愿为核心，所谓“本愿王”也。十方众生之往生，即仗弥陀第十八愿摄受之力。弥陀之本愿在此，释迦之本怀在此，诸佛之护念在此，三经之结归在此，众生之安心起行亦在于此。故学修净土，善解第十八愿义，至为紧要。此段即为印光大师诠释第十八愿义，明“乃至十念，必得往生”义。所谓“我今念佛，必得往生”也。能安心于此，起行于此，是可谓善学净土者也。

第十八愿为净宗肝要、眼目，龙树菩萨以此而开易行之道，明“称名自归”之义；昙鸾大师借此而阐他力之旨，明“业事成办”之义；道绰大师依此而开净土一宗，明“唯此通入”之义。善导和尚大成净宗，更多阐释。今引善导和尚于第十八愿之释，显彰其义。
《观念法门》释言：
若我成佛，十方众生，愿生我国，称我名字，
下至十声，乘我愿力，若不生者，不取正觉。
《往生礼赞》释言：
若我成佛，十方众生，称我名号，下至十声，
若不生者，不取正觉。
彼佛今现，在世成佛，当知本誓，重愿不虚，
众生称念，必得往生。

善导大师释第十八愿义甚多，而以《往生礼赞》“四十八字释”为要，句句金言，字字放光，可谓净宗眼目，行人准绳。法然上人极口赞仰此释而言：
此文应常称于口、浮于心、寓于目。
阿弥陀佛，成就本愿，庄严极乐世界：
以佛眼十方遍览，有否念我名号之人；
以佛耳昼夜倾听，有否称我名号之人。

是故，一称一念之人，阿弥陀佛，无有不知；摄取光明，不舍其身；临终来迎，无有空过。
此文者：四十八愿之眼也、肝也、神也。
万修万去 的实非谬

阿弥陀佛，大慈大悲，有四十八愿，愿愿度生。不但上善称名，可以向往。即五逆十恶，苟能

起大惭愧，发露忏悔，无论一念十念，佛亦必摄受之。时雨润物，万物无不沾益；大海纳川，百川悉足汇归。万修万去，的实非谬。　　（三编下 上海法藏寺念佛开示）佛愿弘深
等视众生上之则文殊普贤，久成佛道之大菩萨；下之则五逆十恶，将堕地狱之恶众生，皆承弥陀接引之力，皆为净土所摄之机。可见法门广大，了无弃物。佛愿宏深，等视众生。（增广上与谢融脱居士书）慈悲誓愿
本为凡夫佛之慈悲誓愿，正为未断惑者无由了生死，特设此仗佛慈力往生西方一特别法门。俾凡有心者能修，凡具信愿念佛者皆能生。此我释迦弥陀普度众生之大慈悲心，思之当为感极涕零。（三编上
复恒惭法师书一）念佛法门，实为佛大慈悲，普度一切无力了生死之众生，而令其即生速了之无上要道也。
（三编上 复叶聘臣居士书）

【注】观印祖意及三经文，知释迦慈悲正为凡夫，弥陀本愿亦为凡夫。《大经》云：“乃至十念，若不生者，不取正觉。”《观经》以“五逆十恶，十声得生”证明之，故知净土一法，虽三根普被，然弥陀特为凡夫发超世悲愿，本师特为凡夫开此最胜法门。所谓“诸佛大悲于苦者，心偏愍念常没众生，是以劝归净土。亦如溺水之人，急须偏救；岸上之者，何用济为”。善导大师多引经证，详明“净土一法，本为凡夫”要义。《观经》以最下之机，显最胜之法；《华严》以最上之机，赞最妙之法。二经宗旨虽异，共明净土法门“本为凡夫，兼为圣人”之深妙绝伦也，所谓“托佛愿力，五乘齐入”也。无力了生死之凡夫，于此甚深微妙之法，当生大信心，大欢喜心，大感恩心，顶戴奉行，一向专念。
愿令我满 心令我安
如来拯济无方，广度众生须度我。
吾辈誃谾没寄，不念弥陀更念谁。
唯期五浊顿空，任他香无人焚，地无人扫。
倘得一真共证，自尔愿令我满，心令我安。
（续编下 楹联/弥陀）
恩德深广 粉身难报

阿弥陀佛，乃法界众生之无上慈父，险难恶道之第一导师，因中发四十八种之誓愿，果上获超诸数量之光寿。端居莲邦，分身遍十方刹海；普摄含识，即生证三德涅盘。至若观音势至，二位大士，则现身尘刹，寻声救苦，摄念佛人，归于净土，辅弼弥陀，度脱众生，与乐拔苦，咸令究竟。三圣恩德，深广无量。虽天覆地载，莫能喻其万一；纵粉身碎骨，何由报其涓埃。
（增广下 创建西方三圣殿功德碑记代华德师 撰）（二）净土三经欲知念佛 须看三经

生死大海，非念佛无由得度。欲知念佛之所以然，不看净土经论，何由而知？固当日诵《阿弥陀经》，常看《无量寿经》及《观无量寿佛经》，此名净土三经。读此，则知弥陀之誓愿宏深、净土之境缘殊胜、行人之往生行相。此外，最亲切开示念佛方法，有《楞严经》第五卷末后大势至菩萨《念佛圆通章》；又有《华严经
普贤行愿品》，以十大愿王，导归极乐。读此，知念佛求生西方一法，乃《华严》一生成佛之末后一着，实十方三世诸佛“因中自利、果上利他”之最胜方便也。
（增广上 复包右武居士书二）
不阅经论 信愿何生

居士既深信念佛，若未参承净业知识，又不广阅净土经论，则真信切愿，从何而生？纵能执持名号，只因不求出离，便成人天因果，受享痴福。因福造业，仍沉恶道。倘再路头不真，涉入邪见，则善因反招恶果。人天福报，亦不可得。阿鼻极苦，长劫难出。譬如入海，既无导师，又乏指南。漂流于狂波巨浪之中，茫茫不知所趣。纵能撑篙摇橹，岂能免于沉溺。

光少乏问学，长无所知。唯于净土一法，颇切向往。感子之诚，今将净土经论之最切要者略开一二，一一标其大意。若能归而求之，则心领神会，自有手之舞之足之蹈之而不自知者，远胜愚之喋喋也。
（增广上 与福建刘廷诚居士书）
净土三经 专明其致
净土三经，专谈净土缘起事理。其余诸大乘经，咸皆带说净土。（增广上
与徐福贤女士书）如来于诸大乘经，咸皆带说，如《华严》、《法华》、《楞严》等。其专说者，则有《阿弥陀经》、《无量寿经》、《观无量寿佛经》。此三经中，凡弥陀之誓愿、净土之庄严、三辈九品之生因、十方诸佛之赞叹，悉皆显示无遗。
（增广下 阿弥陀经白话解释序）

念佛求生净土一法，乃十方诸佛普度众生之要道，九界众生速证佛果之妙门。诸大乘经，皆启斯要。净土三经，专明其致。世多习矣不察，视为浅近。谓不若教海之宏深，禅宗之直捷。每扬宗教而抑净土，尚自力而恶佛加。当仁固让，见义不为。致如来彻底悲心，郁而不畅；众生出苦捷径，塞而罔通。今不避罪责，略引证据。冀见闻随喜，同生莲邦。（增广下
重刻弥陀略解圆中钞劝持序）【注】无论学修何法，都有其正依的经论祖释，所谓圣言依据、法脉传承也。净土法门自古以来以三经一论为其正依，以善导一脉为其正传。自清朝魏承贯居士将《行愿品》加入后，有了四经之说；后印光大师更加《念佛圆通章》，而成五经之论。三经五经，如何依止？通观《文钞》，即知印祖虽倡五经，若论所标之正依，亦唯是三经。其言“诸大乘经，皆启斯要；净土三经，专明其致”，可谓一语定准。一代时教，谈及净土法门之大乘经典，多达二百余部。大师言：“净土三经，专谈净土缘起事理。其余诸大乘经，咸皆带

说净土。”故知：三经乃“专谈”，余者皆“带说”耳。于三经之外，《行愿品》与《圆通章》发挥念佛奥旨，摄归念佛，可谓最为得力，故大师扩而充之为五经。此二经虽可为弘扬净土之一助，但仍是“带说净土”而已，与净土三经相较，自有亲疏之别，如《文钞》比较《行愿品》与《弥陀经》言：

《弥陀经》为净土法门之根本法门，《行愿品》虽广大深妙，究非净土法门之根本法源。故宜二经同念，断不可只念《行愿》，不念《弥陀》。只念《弥陀》不念《行愿》则可，只念《行愿》不念《弥陀》则不可。《弥陀经》为朝暮课诵，或多念亦可。断不可绝不念《弥陀经》，而专念《行愿品》，以成忘本之修持也。二经固无高下，而对于净土行人，却有亲疏。

以此可知：二经虽无高下，却有亲疏，何为正依，何为傍依，一目了然。人或执于《华严》之圆融无碍，实则念佛无碍圆融，念佛一道同归，念佛五乘齐入，可谓最极圆融无碍也。故《要解》云：“华严所禀，却在此经”，可谓道其幽玄也。又大师比论《大经》与《华严》时，更明《大经》之超胜，其言：“《华严》唯局法身大士，此经遍摄九界圣凡。即以《华严》论，尚属特别，况余时乎？使如来不开此法，则末法众生，无一能了生死者。”二经之胜劣，自不待言矣！

综观大师之意，诚知：三经为根本，余者为枝末；三经为源头，余者为支流；三经如大海，余者如江河；三经为正依，余者为傍依。

诚如大师云：“念佛法门，根本妙谛，在净土三经。”学净土者不可不注重三经，不可不正依三经也。

最早确定净土宗之正依三经者，是弥陀化身之善导和尚。其《观经疏》于“五正行”之“读诵正行”中，即明专读诵净土三经；又欲明“念佛功能”超绝时，亦借三经大义以明之。此三经地位之确立，是为善导和尚楷定古今之一义也。

文有详略 理无二致

溯此法之发起，实在于华严末会。善财遍参知识，至普贤菩萨所，蒙普贤威神加被，所证与普贤等，与诸佛等，是为等觉菩萨。普贤乃为称赞如来胜妙功德，劝进善财，及华藏海众，同以十大愿王功德，回向往生西方极乐世界，以期圆满佛果。以华藏海众，皆十住、十行、十回向、十地、等觉，四十一位法身大士，已遍游尘刹佛国。其弥陀誓愿、极乐境缘、往生因果，一一悉知，故不须说。然华严会上，绝无凡夫二乘，及权位菩萨。故虽大弘此法，而凡小莫由禀承。乃于方等会上，普为一切人天凡圣，说《无量寿经》，发明弥陀往昔因行果德，极乐境缘种种胜妙，行人修证品位因果。此经乃说《华严》末后归宗之一着，说时虽在方等，教义实属《华严》。《华严》唯局法身大士，此经遍摄九界圣凡。即以《华严》论，尚属特别，况余时乎？使如来不开此法，则末法众生，无一能了生死者。佛以大慈，深恐众生不便受持，故又说《阿弥陀经》，庶可日常读诵。又说《观无量寿佛经》，令诸行人，西方依正庄严，常在心目之间。此三经，文有详略，理无二致。（续编下 无量寿经颂序民二十 五 年）互摄互融
同主称名《无量寿》、《观经》、《弥陀》，虽文相不同，而义意则互融耳。佛为九法界众生说，吾人何可不自量，而专主于最胜者观乎？丈六八尺，佛已为我辈说过矣。下品将堕地狱之前，大开持名之法，是《观经》仍以持名为最要之行。《无量寿》详说佛誓及与净相，是为依小本修者之要诀。由有此二经，则知小本之文，但撮要耳。是知虽依小本，不得以二本作不关紧要而忽之。至于修时，果真至诚，于一瞻一礼一称名，皆可消无量罪，增无量福，非一定须作么修方可耳。（续编上
复济善大师书）【注】三经看似各别，实则互摄互融，交相发挥念佛宗旨。《大经》正明，《观经》巧说，《弥陀经》直说，无不以弥陀本愿为旨归，以称名念佛为最要之行。三经同主称名之义，善导和尚言之最为明确，其《观经疏》云：

如《无量寿经》四十八愿中，唯明专念弥陀名号得生。
又如《弥陀经》中，一日七日专念弥陀名号得生；又十方恒沙诸佛证诚不虚也。
又此经定散文中，唯标专念名号得生。

“唯明、唯标、专念”等义，于三经同主念佛开显至极。《观经》虽初开三福九品之散善、十三定观之定善，而流通文中，特别付嘱称名一行：

佛告阿难：汝好持是语。
持是语者，即是持无量寿佛名。
此即《观经》宗旨所在，善导大师依此而结示一经宗要云：
上来虽说定散两门之益，
望佛本愿，意在众生，一向专称弥陀佛名。

此为《观经》结归，亦为三经要旨，净宗眼目。明乎此，则知三经发挥虽异，归宗是一，所谓“一向专念无量寿佛”也。

大经五译 康本为准
《无量寿经》有五译：
初译于后汉月支支娄迦谶，三卷，文繁，名《佛说无量清净平等觉经》。

次译于吴月支支谦，有二卷，名《佛说阿弥陀经》。以日诵之经，亦名《佛说阿弥陀经》，故外面加一“大”字以别之。又有赵宋王龙舒居士，会前二译及第三译，并第五赵宋译，四部取要录之，名《大阿弥陀经》。当时大兴，后因莲池大师指其有不依经文之失，从此便无人受持

者。大藏内有此经，各流通处均不流通。有谓另有一种者，即此经也。
第三译，即《佛说无量寿经》二卷，现皆受持此经，即曹魏康僧铠译。

第四译，即《大宝积经》第十七《无量寿如来会》，此经王龙舒未见过，乃唐菩提流志译。前有元魏名菩提留支，非唐人，世多将留支讹引之。

第五译，名《佛说大乘无量寿庄严经》，赵宋法贤译。原本二卷，以宋人以所译经多为荣，故分两卷，于绝不宜分处而分，今刻书本作一卷。

就中《无量寿如来会》，文理俱好，而末后劝世之文未录，故皆以康僧铠之《无量寿经》为准则焉。
（三编上 复王子立居士书二）
阿弥陀经 文略义丰

《阿弥陀经》乃一切圣凡同修之道，亦决于现生了脱之法。文虽显略，义极宏深。古德欲人皆修习，以故列为日课。……《阿弥陀经》，文略义丰，普透群机。其为利益，穷劫难宣。以故自佛说此法门以来，往圣前贤，人人趣向。千经万论，处处指归。有缘遇者，祈勿错过，则幸甚。
（三编下 阿弥陀经白话解释题辞）
二尊遣唤 悲意甚深

释迦弥陀，乘大愿轮，兴慈运悲，度脱众生。一则示居秽土，以秽以苦，折伏而发遣。一则示居净土，以净以乐，摄受而钧陶。（增广下
观无量寿佛经石印流通序）【注】释迦示居娑婆，殷切发遣，指归西方；弥陀示居净土，以大悲愿力，摄受救度。此二尊一遣一唤之深慈大悲也。幸闻释迦之发遣，弥陀之招唤，自当托质莲台，深归净土也。善导《观经疏》云：“仰蒙释迦发遣，指向西方；又藉弥陀悲心招唤。今信顺二尊之意，不顾水火二河，念念无遗，乘彼愿力之道。舍命以后，得生彼国，与佛相见，庆喜何极也。”
（三）六字名号
一句佛号 包括一大藏教
莫讶一称超十地，
须知六字括三乘。（续编下 楹联/弥陀）

一句佛号，包括一大藏教，罄无不尽。通宗通教之人，方能作真念佛人。而一无所知、一无所能之人，但止口会说话，亦可为真念佛人。去此两种，则真不真皆在自己努力，依教与否耳。（增广上
复永嘉某居士书一）【注】六字名号，乃弥陀五劫思惟、兆载苦修所成，具无量光寿，摄依正二报。乃至十方诸佛功德、诸大菩萨功德、一切经咒功德，无一不摄。如经云：“阿字十方三世佛，弥字一切诸菩萨，陀字八万诸圣教，三字之中是具足。”是故无论有智无智，初学久修，皆当死尽偷心，做真念佛人，至心信乐，一心念佛。上智者深明其义，故易做真念佛人（其智不可及）；下愚者安于本分，故亦易做真念佛人（其愚不可及）；中间之人，或难穷其理，或不安于分，故多难做真念佛人。非其不能，是不愿也。其真与不真，端在自己是否依教奉行耳。
即此一名 圆摄一切佛名
阿弥陀佛，是法界藏身，即此一名，即圆摄十方三世一切佛号。（续编上
复陈其昌居士书民国二十年）【注】阿弥陀佛，号光中极尊，佛中之王，是法界藏身，一佛摄无量诸佛，一土含无量佛土。故念一佛，即同念十方诸佛；生一土，即同生十方佛土。
六字义释 以示归命之意

“南无阿弥陀佛”六字，通是梵语。“南无”，亦作有“曩谟”者，经中通作“南无”，此翻“恭敬、归命、顶礼”等。此二字，乃直示“恭敬、归依”之意。“阿弥陀佛”，此翻“无量寿”，亦翻“无量光”。谓此佛之寿命光明，悉皆无量。（三编上
复应脱大师书三）【注】六字名号，义虽无量，大要有二：一摄弥陀无量功德，二示众生归命往生。二者可谓机法一体，古今大德多有释义，以善导大师“六字义释”圆摄机法要义，畅显往生至理，最为精要。其《观经疏》云：
言“南无”者：即是归命，亦是发愿回向之义；言“阿弥陀佛”者，即是其行。
以斯义故，必得往生。
三经要义于此摄尽，信愿行尽在此一名号中，众生称念，乘佛愿力，自得往生。
二、净土胜易
（一）法门广大
净土法门 其大无外

净土法门，其大无外。具摄初中后法，普被上中下根。下手易而成功高，用力少而得效速。于现生中，定出生死；不历僧只，亲证法身。乃如来一代时教中之特别法门，实众生一切修持中之出苦要道。以其仗佛慈力，故与专仗自力者，其利益奚啻天渊悬殊也。以故将堕阿鼻者，由十念而即得往生；已证等觉者，发十愿而回向净土。是知此之法门，乃十方三世一切诸佛，上成佛道，下化众生，成始成终之总持法门也。故自《华严》导归，只园演说以来，往圣前贤，人人趣向；千经万论，处处指归。（续编下 昆山佛教西方莲花会缘起序民二十 二
年）净土法门，其大无外。全事即理，全修即性。行极平常，益极殊胜。良由“以果地觉，为

因地心”，故得“因该果海，果彻因源”。一切法门，无不从此法界流。一切行门，无不还归此法界。三根普被，利钝全收。等觉菩萨，不能超出其外。逆恶罪人，亦可预入其中。统摄律、教、禅、密之宗，贯通权、实、顿、渐之教。于一代时教中，独为特别法门，其修证因果，不得以通途教义相绳。古今多有深入经藏，彻悟自心，于此法门，不生信向者，以死执仗自力通途之教义，论仗佛力特别之因果之所致也。使知此义，则其信向修持之心，佛也不能阻止矣。

（续编下 无量寿经颂序民二十 五 年）

净土法门，广大如法界，究竟如虚空。一切法门，无不从此法界流；一切行门，无不还归此法界。……净土法门，犹如大海，普纳众流；亦如太虚，遍含万象。尽法界众生，无一人不摄其中；尽法界诸法，皆由此得其实际。以其为如来一代时教之特别法门，三世诸佛之总持要道故也。（续编下 净土圣贤录序民二十 二 年）【注】
极乐虽在西方，而实广大无边，遍摄十方。《往生论》赞云：“究竟如虚空，广大无边际。”法门利益广大无边，法门应机无一遗漏。是故无一法不从此流，无一人不摄其中。广大无碍，一门普摄。如大海普纳百川，如虚空遍含万象。可谓极简极易之法，至顿至圆之教。

事虽简易 理极圆顿

念佛一法：论修学，则简易稳当；论法门，则广大无边。（三编补
世界佛教居士林观音成道日开示法语）念佛一法，事虽简易，理极圆顿，三根普被，利钝全收，为如来一代时教无量法门中之最上宗要。一切法门，恒沙妙义，无不从此法界流，无不还归此法界。

（增广下 常明庵万年念佛会碑记）

净土法门，其大无外。一切法门，无不从此法界流；一切行门，无不还归此法界。实诸佛圆满菩提成始成终之道，亦众生仗佛慈力即生了脱之法。其理甚深，其事甚易，故致人多未能识其底蕴。或求人天福报，不敢直下承当。或舍信愿求生，专看念佛是谁。遂将如来普为一切上圣下凡特立仗佛慈力即生高预莲池海会之法，仍成自力。以既无信愿，纵令亲见是谁，亦只是大彻大悟而已。倘烦惑未尽，则依旧轮回，浊恶境缘，迷失者多。欲了生死，当在驴年。可不哀哉！（三编下
净土生无生论讲义发刊序）【注】此所谓净土法门之“胜易二德”也。理极圆顿故胜，事甚简单故易。因其胜故，上可摄等觉菩萨；因其易故，下可度逆恶凡夫。法然上人于此“胜易二德”更有详释，其曰：

言“胜”义者：

谓至极大乘意者，体外无名，名外无体。

万善妙体，即名号六字；

恒沙功德，备口称一行。

大愿业力所构出，令万德让与行者；

他力难思巧方便，令一称超过众善。

知识广赞，猛火为凉风；

善友教称，金莲如杲日。

名号大利，无上功德也。

言“易”义者：

不论行住坐卧，修之预来迎；

不谓时处诸缘，称之遂往生；

此则不依身心浊乱，只依他力引摄故也。

是大因缘 是秘密藏

净土事者，是大因缘。净土理者，是秘密藏。汝能信受奉行，即是以佛庄严而自庄严。（增广上
净土决疑论）【注】阿弥陀佛因中摄取二百一十亿诸佛妙土清净之行，结成四十八愿，成就极乐庄严，成就万德洪名，是谓之大因缘。极乐庄严、佛之功德、众生往生唯佛彻知，是谓之秘密藏。众生念佛亦是大因缘，非于一佛二佛而种善根故。众生念佛即入秘密藏，顺佛本愿故，蒙光摄取故，潜通佛智故，直入报土故。无论何等根机，但能念佛，即是以佛庄严而自庄严，摄佛功德成自功德，是则名曰香光庄严，同入弥陀愿海，共证无上菩提。

即浅即深 即权即实

此之一法，即浅即深，即权即实。上上根不能逾其阃，故已证等觉者，尚须十愿导归。下下根亦可臻其域，故将堕阿鼻者，犹能九品立预。下手易而成功高，用力少而得效速。畅如来出世之本怀，作众生出苦之达道。由是文殊、普贤、马鸣、龙树等诸菩萨，远公、智者、清凉、永明等诸祖师，悉皆出广长舌以赞扬，发金刚心而流布。以其为十方三世一切诸佛，上成佛道，下化众生，成始成终之总持法门故也。（续编下 敦伦莲社缘起序民二 十 年）真俗二谛
摄尽无遗净土法门，其大无外。为佛法之归宿，亦世法之源本。约俗谛论，举凡孝悌忠信礼义廉耻之八德，格致诚正修齐治平之八事，离此则不能究竟圆满。约真谛论，举凡断惑证真超凡入圣之妙道，一尘不立万德圆具之真心，离此则不能直下亲得。况乎时值末法，人根陋劣。世道沦溺，大破纲纪。废经废伦，将成禽兽之区域。杀父杀母，共逞枭獍之行为。若不以三世因果、六道轮回之事理，与信愿念佛、求生西方之法门，为之挽救，则人道几乎息矣。于是有心世道者，群起而维持之。

（三编下 皋东佛学莲社缘起）

（二）功德超胜

净土法门 全仗佛力

一切法门，皆仗自力；
唯兹净土，全仗佛力。（增广下
济南净居寺重兴碑记）念佛求生净土一法，专仗弥陀宏誓愿力。无论善根之熟与未熟，恶业之若轻若重，但肯生信发愿，持佛名号，临命终时，定蒙弥陀垂慈接引，往生净土。
（增广上 净土决疑论）

博地凡夫，障深慧浅，善根微薄，寿命短促，欲仗自力，竖出三界，譬如沙子一粒，入水即沉。若以数万斤大石装于船中，石虽重大，因有船载，可以不沉。可见自力佛力之难易！念佛法门，全仗佛力，欲了生死，即须念佛，横超三界，接引往生。（三编上
复周志诚居士书二廿五年
五月六日）【注】大师有时云净土法门，全仗佛力，专仗佛力；有时又说兼仗佛力。如何理解其义？通观《文钞》，大师言全仗佛力处甚多，更借比喻而详言：

此如坐火轮船过海，但肯上船，即可到于彼岸，乃属船力，非自己本事。信愿念佛，求生西方，亦然，完全是佛力，不是自己道力。

以乘船之喻而阐释“全仗佛力”，其义自明，透彻至极。然大师又云“自力佛力兼而有之”，如何领会其义？通观《文钞》即知，其所言兼有之“自力”者，有三义：
一、就信愿念佛而言，亦可权谓之自力，就往生所凭而论，则全仗佛力。如大师云：

此是佛力，又兼自力。谓信愿持名，是自力能感于佛。誓愿摄受，垂慈接引，是佛力能应于我。感应道交，故得如是。

二、就余之善行而言，亦无妨说有自力。念佛之人，除念佛外，所行余善，如敦伦尽分等，则亦可谓之自力。虽有余善不出轮回，往生仍凭佛力横超三界。因有余善，故说自力佛力兼而有之。

三、所谓兼有之自力，与通途法门所言自力意义不同，乃是佛力引发之自力。观如下二言即知：

一则专仗佛力，而由佛力以引发自力。以佛力、法力、自心本具之力，三法契合，故得超凡入圣，了生脱死也。

以佛力不可思议，法力不可思议，众生心力不可思议。合此佛法二不可思议之力，俾自心之力，得以圆显。（此自力，与不仗佛法力之自力迥别。）观此三义，即知大师所言兼有之自力，皆是在仗佛力之下而言自力，与普通法门所言自力全然不同。通途法门所言自力，即修戒定慧、断贪瞋痴之力。念佛行者，纵然烦恼丝毫未断，念佛亦得往生，此即所谓全仗佛力也。即如大师所言：沙子虽轻，入水即沉深渊；石头虽重，乘船即可过海。故知：大师虽言自力佛力兼而有之，依然不悖全仗佛力之旨。所言不同，应机不同耳。言全仗佛力者，则让一切众生（尤其是凡夫众生）彻底安心，通身靠倒。言自力佛力兼而有之，则让沉于自力者更当归于佛力（兼而有之），方为稳妥；因有佛力，亦得安心。其摄化不同，而旨归是一。其言“唯恃信愿，不论断证”，可谓全仗佛力之最好注释。大师常言：“大家要晓得：仗自力修持，自有何种力？但是无始以来的业力。所以万劫千生，难得解脱。仗阿弥陀佛的弘誓大愿力，自然一生成办。”故知，就凡夫而言，实则毫无自力可言，唯佛力可凭。
最圆最顿 最易最玄

净土法门，乃普令一切圣凡，同于现生往生西方，了生脱死之最捷、最圆、最顿、最简易、最玄妙之法门也。（三编上
复张曙蕉居士书二）净土一法，乃如来一代时教最玄最妙、至圆至顿之法门一法具一切法，名圆即生修即生证，名顿。博地凡夫，亦能入此法中；等觉菩萨，不能出此法外。实上圣下凡，速成佛道之一条捷径；诸佛诸祖，普度众生之一只慈航。
（增广上 与谢融脱居士书）
唯佛与佛 乃能究竟

净土法门，理极宏深，唯佛与佛，乃能究尽。勿道博地凡夫，不能测度；即久证法身之菩萨，亦不能尽知。以故世尊说此法门时，十方恒河沙数诸佛，出广长舌，同声赞叹，普令众生，同生信心，且深叹释迦世尊能为甚难希有之事。世尊亦自谓“我于五浊恶世，行此难事，得阿耨菩提，为一切世间说此难信之法，是为甚难”。而普贤菩萨，令华藏海众，同以十大愿王，回向往生。非成始成终之要道，能如是乎？是故千经万论，处处指归；往圣前贤，人人趣向。如群星之拱北，众水之朝东也。念佛之人，能如是信，若不往生者，日月当逆行，天地当易位矣，有是理乎？愿见闻者，同皆勉旃。
（增广下 九江居士念佛林莲社缘起碑记）
【注】
净土法门，全体是佛境界，唯佛与佛乃能究竟。是故此法，最为难信。彻悟禅师云：“佛法大海，信为能入。净土一门，信尤为要。以持名念佛，乃诸佛甚深行处，唯除一生所系菩萨，可知少分。自余一切贤圣，但当遵信而已，非其智分之所能知。况下劣凡夫乎？”是故我等，于此法门无论知之多少，皆当深信，仰凭佛力。不可以凡情妄疑佛智，弥勒菩萨尚“不敢有疑”，况我博地凡夫乎？
法门超胜 非余能及

净土大法门，其大无有外，
如天以普覆，似地以普载。
等觉欲成佛，尚复作依赖，
逆恶将堕狱，十念登莲界。
普被九界机，咸皆勤顶戴，
畅佛度生心，唯一了无再。
（续编下 嘉言录题词并序民十 六 年）
大哉净土门，为诸法归宿。
普投一切机，无一不得入。
上则摄等觉，下不遗恶逆。
万流咸赴海，由佛大愿力。
（三编下 焦山吉堂上人往生颂）

众生根有大小，迷有浅深。各随机宜，令彼得益。所说法门，浩若恒沙。就中求其“至圆至顿，最妙最玄；下手易而成功高，用力少而得效速；普被三根，统摄诸法；上圣与下凡共修，大机与小根同受”者，无如净土法门之殊胜超绝也。何以言之？一切法门，虽则顿渐不同，权实各异。皆须修习功深，乃得断惑证真，出离生死，超凡入圣。是谓全仗自力，别无倚托。倘惑稍未尽，则仍旧轮回矣。且皆理致甚深，不易修习。若非宿有灵根，即生实难证入。唯有净土法门，不论富贵贫贱、老幼男女、智愚僧俗、士农工商一切人等，皆能修习。由阿弥陀佛大悲愿力，摄取娑婆苦恼众生，是故较余门得果为易也。
（增广上 净土法门普被三根论）

若知自是具缚凡夫，通身业力，匪仗如来宏誓愿力，决难即生定出轮回。方知净土一法，一代时教，皆不能比其力用耳。 （增广上 复永嘉某居士昆季书）圆成佛道
非为小乘须知净土法门，正摄上上根人。是以善财已证等觉，普贤菩萨犹令以十大愿王，回向往生，以期圆满佛果；且以此普劝华藏海众。是知回向往生净土一法，乃圆满佛果之末后一着也。世有狂人，不审教理，以愚夫愚妇皆能修习，遂谓之为小乘而藐视之，不知其为《华严》一生成佛之成始成终第一法门也。亦有愚人，知见狭劣，谓己工夫浅薄，业力深厚，何能即生？不知众生心性，与佛无二。五逆十恶，将堕地狱，遇善知识，教以念佛。或满十声，或止数声，随即命终，尚得往生。《观经》所说，何可不信？彼尚往生，况吾人虽有罪业，虽少工夫，较彼五逆十恶，十声数声，当复高超多多矣。何可自暴自弃，以致失此无上利益也。如来称此净土法门为难信之法者，以其下手易而成功高，用力少而得效速。其圆顿、直捷、广大、简易，超出一代通途教理之上。非宿有善根，决难信受奉行也。 （增广下
乐清虹桥净土堂序）净土法门，乃如来一代所说诸法门中之特别法门，不得以一切法门之修证相比而论。现在许多大聪明人，视净土为小乘，不但自不修持，且多方辟驳，破人修持。不知此法，乃凡圣同修之法。将堕地狱之业力凡夫，能念佛名，即可直下往生。将成佛道之等觉菩萨，尚须以十大愿王功德，回向往生西方极乐世界，以期圆满佛果。

大矣哉！净土法门也。可怜哉！不唯不修持，而复辟驳之大聪明人。幸矣哉！愚夫愚妇，信愿持名，得与观音势至清净海众同为伴侣。彼大聪明人，纵有宿福，不即堕落三途，而望愚夫愚妇之肩背而不可得。况既谤此法，难免堕落乎？彼受病，在好高务胜，实不知高胜之所以耳。使彼上观华藏海众诸菩萨，一致进行，以十大愿王求生西方，则惭愧欲死，何敢视此法门为小乘，而不屑修持乎？ （续编上 复陈慧恭孙慧甲书）一代极谈
无上大教大矣哉！净土法门之为教也。是心作佛，是心是佛，直指人心者，犹当逊其奇特。即念念佛，即念成佛，历劫修证者，益宜挹其高风。普被上中下根，统摄律教禅宗。如时雨之润物，如大海之纳川。偏圆顿渐一切法，无不从此法界流；大小权实一切行，无不还归此法界。不断惑业，得预补处；即此一生，圆满菩提。九界众生离是门，上不能圆成佛道；十方诸佛舍此法，下不能普利群萌。是以《华严》海众，尽遵十大愿王；《法华》一称，悉证诸法实相。最胜方便之行，马鸣示于《起信》；易行疾至之道，龙树阐于《婆沙》。释迦后身之智者，说《十疑论》而专志西方；弥陀示现之永明，着《四料简》而终身念佛。汇三乘五性，总证真常；导上圣下凡，同登彼岸。故得九界咸归，十方共赞；千经并阐，万论均宣。诚可谓一代时教之极谈，一乘无上之大教也。不植德本，历劫难逢。既获见闻，当勤修习。 （增广下
印施极乐图序代撰） （三）行持简易总持妙法 深浅随宜

念佛一法，乃佛法中之总持法门。三根普被，利钝全收。上之则等觉菩萨，不能超出其外；下之则逆恶凡夫，亦可预入其中。语其浅，则妇孺均能修持；语其深，则圣哲莫能了解。而且于在家善信，最为合机。
（续编下 涵江三江口仙庆寺净业社缘起民二 十
年）净土修持，随机自立。既无幽深莫测之闷，亦无艰难困苦之烦。且又不费钱财气力，不碍职业营生。若能随分随力，常时忆念，则神凝意净，业消智朗。自然身心安乐，诸缘顺适。其为乐也，何能名焉？愿见闻者悉皆修持，各怀自利利他之心，共发己立立人之愿。恭敬受持，随缘倡导。展转流通，令遍国界。俾一切同伦，同沐佛恩，同生净土，实为大幸。 （三编下
印光法师嘉言录题辞二）极难极易
修即得益净土法门，乃极难极易之法门。说其难，则大彻大悟，深入经藏者，尚不信。说其易，则愚夫愚妇，至诚恳切念，即能临终现诸瑞相，往生西方。彼大彻大悟，深通经论者，犹不能望其肩背。良以一则弃佛力，以专主自力。一则专仗佛力，而由佛力以引发自力。以佛力、法力、自心本具之力，三法契合，故得超凡入圣，了生脱死也。

此法最要在信愿！有信愿，则决定肯认真修持。肯修持，则即可得往生之益。非如禅宗、密宗

，要常有善知识教导。否则，或恐入于魔道，则佛也难救矣。
（续编上 复习怀辛居士书民国二十年）

修法最易 利益最深

净土法门，乃即小即大、即浅即深、至极平常、至极奇特之殊胜法门。即此一生，便出生死。其修法最为容易，其利益最为宏深。（续编下 灵岩山寺万年簿序民二十 一年）（四）摄机最广最大慈悲 普度之法

无量法门，皆须自力断惑证真，方出生死。求其摄生普遍，利济无方，上中下三根同修，初中后始本不二，不断烦惑，不历异生，即得了生脱死，超凡入圣者，唯净土法门为然也。以故上根如文殊普贤之俦，下根如五逆十恶之辈，皆为净土法门所摄之机。以其至简至易，至顿至圆，故能如大地之普载万象，大海之普纳众流也。
（增广下 吴淞佛教居士林发隐序）

诸恶莫作，众善奉行；信愿念佛，求生西方。此千佛万佛普度众生，令其“近出生死，远成佛道”之一大法门。（三编下 复李吉人居士书）圣人凡夫
总摄无遗佛法广大，普荫人天，唯兹净土，摄机周全。
等觉大圣，逆恶小凡，平等摄受，令登九莲。
（增广下
佛说轮转五道罪福报应经集解题词）上之文殊、普贤、马鸣、龙树，下之五逆、十恶，极重罪人，皆为此法所摄之机。
（续编下 天台山国清寺创建养老养病助念三堂碑记民二十 三年）古德谓“念佛求生净土一法，唯佛与佛，乃能究尽。登地菩萨，不能知其少分”者，即此是也。则一切上根利器，净土总摄无遗矣。《大集经》云：“末法亿亿人修行，罕一得道，唯依念佛，得度生死。”则一切人天六道具缚凡夫，净土亦总摄无遗矣。（增广上
净土决疑论）但能回心
莫不皆往《无量寿经》“乃至十念，咸皆摄受。唯除五逆，诽谤正法”者，此约平时说，非约临终说。以其既有五逆之极重罪，又加以邪见深重，诽谤正法，谓佛所说超凡入圣，了生脱死，及念佛往生之法，皆是诓骗愚夫愚妇奉彼教之根据，实无其事。由有此极大罪障，纵或有一念十念之善根，由无极惭愧极信仰之心，故不能往生也。《观经》下下品，乃约临终阿鼻地狱相现时说。虽不说诽谤正法，而其既五逆十恶，具诸不善，必不能不谤正法。若绝无谤法之事，何得弒阿罗汉、破和合僧、出佛身血乎？每有作此无谤法，彼有谤法解者，亦极有理。但既不谤法，何又行三种大逆乎？是知四十八愿，系约平时说。《观经》下下品，是约已见地狱至极之苦相说。其人恐怖不可言宣，一闻佛名，哀求救护，了无余念，唯有求佛救度之念。虽是乍闻乍念，然已全心是佛，全佛是心，心外无佛，佛外无心。故虽十念，或止一念，亦得蒙佛慈力，接引往生也。四十八愿，乃约平时说，《观经》下下品，乃约临终说。由时事不同，故摄否有异。（续编上 复善觉大师书民国二十
九年二月）《往生论》谓谤法者，决定不生。以既谤正法，自无正信，何能往生？此极劝人生正信耳。若先曾谤法，后知改悔，则得往生。譬如病愈，即是好人；归降，即是顺民也。若谓谤法之人，后纵改悔，亦不得往生，便完全失却修持准绳。与儒教尚不合，况佛以一切众生同具佛性，皆当成佛乎？（三编下
复陈薪儒居士书）【注】凡净业行人，无不注目《大经》、《观经》于“五逆谤法”之不同说法。摄与不摄，生与不生，成为行人关注焦点。印光大师对两经之不同，分“平时说”与“临终说”。若平时恣意五逆谤法，其于净土法门必无信仰，自然不得往生，此即《大经》义。若平时五逆谤法，临终能悔改念佛，则可得往生，此即《观经》义。“由时事不同，故摄否有异。”故知佛于众生无不摄取，而往生与否则在众生信受与否。纵虽五逆，但能回心，即得往生。诚如大师所言：“逆恶归心也来迎。”
若与善导大师“抑止”与“摄取”之说并参，其义更明。《观经疏》言：

此义仰就抑止门中解。如四十八愿中，除谤法、五逆者，然此之二业，其障极重，众生若造，直入阿鼻，历劫周憧，无由可出。但如来恐其造斯二过，方便止言：不得往生，亦不是不摄也。又下品下生中，取五逆、除谤法者，其五逆已作，不可舍令流转，还发大悲，摄取往生。然谤法之罪未为，又止言：若起谤法，即不得生。此就未造业而解也；若造，还摄得生。

通观两位祖师之释即知：所言似异，大义是同。五逆谤法，未回心者，不得往生；已回心者，还摄得生。故善导大师云：“以佛愿力：五逆十恶，罪灭得生；谤法阐提，回心皆往。”知此，方知弥陀愿力弘深广大，无一不摄。虽有抑止之义，亦是慈悲之心，止恶以劝善也。若抑而不止，但能回心，仍摄取不舍，此至极大悲也。
（五）普劝修持
阿伽陀药 万病总持

大觉世尊，名大医王，普治众生身心等病。所用之药，其数无量，戒定慧三，摄尽无遗。以故此三，名为药王。若能服之，即凡成圣。然药虽美妙，修合实难。而信愿念佛求生西方，名为阿伽陀药，万病总治。下手易而成功高，用力少而得效速。上中下三根，即生皆出苦轮；戒定慧三法，当念悉得具足。是知信愿念佛一法，乃药王中之药王也。（增广下
募建药王篷序代撰）【注】阿伽陀药者，即无价之药、不死之药、总治万病之药。念佛一行，圆摄万行，具诸功德，万病总治，故名阿伽陀药。蕅益大师《要解》云：“华严奥藏，法华秘髓，一切诸佛之心要，菩萨万行之司南，皆不出于此矣。”
出苦玄门 成佛捷径

华藏海中，净土无量。而必回向往生西方极乐世界者，可知往生极乐，乃出苦之玄门，成佛之捷径也。
（增广上 净土决疑论）

念佛往生一法，乃一切众生速出生死之第一要道，实一切诸佛疾成正觉之最上法门。不可以简便易行，视作等闲。（增广上 与某居士书代了 余师作）不可轻视
不可畏难净土法门，不可看得太轻，以法身大士，如观音、势至、文殊、普贤等，皆不能出此法门之外。亦不可看得太难，以凡有心者，皆堪作佛。但持阿弥陀佛万德洪名，则往生一事，如操左券。
（三编下 南京素食同缘社开示法语丙寅七月）十方共赞
九界同归佛愿洪深，普被三根，因兹九界同归，十方共赞。
法门广大，不遗一物，故得千经并阐，万论均宣。
（续编下 楹联/诸法渊海）

如来一代所说一切法门，虽则大小顿渐不同，权实偏圆各异，无非令一切众生，就路还家，复本心性而已。然此诸法，皆须自力修持，断惑证真，了生脱死，绝无他力摄持，令其决于现生入圣超凡，成就所愿也。

唯净土法门，仗佛誓愿摄受之力，自己信愿念佛之诚，无论证悟与否，乃至烦惑丝毫未断者，均可仗佛慈力，即于现生，往生西方。既得往生，则已证悟者，直登上品；未断惑者，亦预圣流。是知净土法门，广大无外，如天普盖，似地均擎，统摄群机，了无遗物。诚可谓十方三世一切诸佛，上成佛道，下化众生，成始成终之总持法门。三根普被，利钝全收。上之则等觉菩萨，不能超出其外。下之则逆恶凡夫，亦可预入其中。畅如来出世之本怀，开众生归元之正路。故得九界同归，十方共赞；千经俱阐，万论均宣也。而况时值末法，人根陋劣，舍此别修，不但具缚凡夫，莫由出离生死；即十地圣人，亦难圆满菩提。以故文殊、普贤、马鸣、龙树、远公、智者、清凉、永明，悉皆发金刚心，为之宏赞。以期六道三乘，同得横超三界，复本心性也。（续编下 净土十要序民十 九 年）法门之妙
莫此为最如来欲令一切众生，同于现生了生脱死，超凡入圣，特开一信愿念佛求生净土法门。下手易而成功高，用力少而得效速。以如来之万德洪名，熏自己之无明业识，久而久之，习以成性，则潜通佛智，暗合道妙。所谓“以果地觉，为因地心”，故得“因该果海，果彻因源”。法门之妙，莫此为最。（三编上
复陈飞青居士书三）但具真信切愿，恳切至诚持佛名号。能如是者，万不漏一。如人堕海，乘救船力，速得到岸。末世众生，舍此一法，欲出生死，万无一得。是知如来大法，抚育群萌。如天普盖，似地均擎。森罗万象，无一能出其外，不在其中者。如日月丽天，普照万国。虽生盲不见光相，亦蒙其照。如时雨普润万卉，大根大茎，小枝小叶，悉皆向荣。纵焦芽败种，亦复平等沐泽。如大海普纳百川，大江大河亦入，小沟小渠，乃至一勺一滴亦入。既入大海，则与大海，同一咸味，同一深广。失彼故名，得此海号。故知佛法，钧陶化育，了无弃物。为诸法之本源，作众生之恃怙。世出世间，一切诸法，无不从此法界流，无不还归此法界。
（增广下 厦门流通佛经缘起序）道虽高贵
法无奇特净土，道虽高贵，法无奇特。只要切心求佛，自蒙加被。当知佛的护念众生，过于父母爱子，所以有感必应的。（三编下 世界佛教居士林开示法语）未成佛前
皆当修习净土法门，三根普被，未成佛前，皆当修习。
（三编上 复德培居士书一）

净土法门，乃一代时教契理契机之特别法。下自五逆十恶，上至等觉菩萨，皆当修习，皆可即生超凡入圣。其余所有一切高深玄妙之法，多是契理，而绝不能普契上中下三根之机。我等从无始来，以至今生，尚在轮回中流转，皆因夙生，或以愚而不敢承当，或以狂而绝不信受之所致也。（续编上
复翟智淳居士书民国二十七年）现今无论何等根性，皆须以净土法门为主。盖净土法门为三世诸佛上成佛道，下化众生之成始成终法门。语其浅近，则三岁孩子皆能修；语其深远，唯佛与佛方能究尽。净土，为凡夫依之现生了生死者。置之不究，纵将一切法门通究得十分通彻，谁能现生将烦恼断得净尽无余，而到自力了生死地位乎？仗自力者，既不能得；仗佛力者，又以不知而不注意。则所学之佛法，皆为现在撑场面，未来种善根而已，欲得真实了生死利益，则难之难矣。（三编下
复福州佛学社书）我佛法门无量，总要量自己身分，择法而修，莫使求益反损也。净土法门，是十方诸佛下化众生，诸大菩萨上求佛道，所常用之法门也。根无大小，皆可修持，有大便宜，快修快修。不要听人说何法，便修何法。今日张三，明日李四。口头上说得天花乱堕，心地上丝毫也用不着。所以古来大法师、大宗师，对此净土法门，莫不提倡。有不提倡者，不知此法门之广大故也。今试言之，唯此法门，未成佛前，仗以自修；已成佛后，赖以度世。三根普被，凡圣兼资。上至等觉菩萨，下至阿鼻种子。高之不能超此外，卑之亦能预其中。广大圆满，无以复加矣。
（三编下 世界佛教居士林释尊成道纪念日开示法语）回向净土
无愿不成回向之法虽不一，然必以回向净土，为唯一不二之最妙法。以其余大愿，不生净土，每难成就。若生净土，无愿不成。（三编上
复愚僧居士书）【注】但凡学佛之人，无不有自己的心愿，或欲即身成就，或欲早日开悟，或欲效法普贤大行、地藏大愿，生生游化娑婆等。如是众愿，佳则佳矣，以凡夫之资，若不求生净土，则穷劫亦难成就；若生净土，则如是大愿，无愿不成。故印祖言，唯有往生：“方可圆证自己本具之妙真如心，方可究竟契合乎菩萨四宏誓愿，与阿弥陀佛四十八愿，及普贤菩萨十

大愿王也已。”以此可知，唯有往生，方可圆满吾人种种愿望。如《往生论》云：“众生所愿乐，一切能满足。”是故无论何人，回生净土，为唯一不二之妙法也。文殊以此示迹，普贤因兹普劝。

叁、劝信愿专称

一、修学宗旨

（一）念佛往生

以信愿行 三法为宗

修持净土念佛法门，当以信愿行为宗。

信者：当笃信佛力。弥陀如来在因地中，发四十八愿，愿愿度生，中有“念我名号，不生我国，誓不成佛”。今者因圆果满，故“我今念佛，必得往生”。

次信佛力慈悲，摄受众生，如母忆子。子若忆母，如母忆时，定蒙接引。

次信净土法门，如永明禅师四料简所言，较诸余法，其间大小、难易、得失，迥然不同。虽有余师称赞余法，不为所动，乃至诸佛现前劝慰，令修余法，亦不退转，此乃真所谓信也。

愿者：愿以此生誓往西方。不取多生修习，于秽土中头出头没，从迷入迷。复愿既生西方，回至娑婆，度脱一切众生。

行者：真实依教起行。大势至《念佛圆通章》云：“都摄六根，净念相继，得三摩地，斯为第一。”则知念佛之法，当都摄六根。都摄六根之前，尤当先摄二三根。二三根者，何也？即耳、口、心是也。将“南无阿弥陀佛”六字，一句一句，一字一字，口中念得明明白白，心中念得明明白白，耳里听得明明白白。稍有不分明处，即是不真切而有妄想。只念不听，易生妄想。（三编下 净土法门说要）此法门以信愿行三法为宗：

信：则信我此世界是苦，信极乐世界是乐；信我是业力凡夫，决定不能仗自力，断惑证真，了生脱死；信阿弥陀佛，有大誓愿。若有众生，念佛名号，求生佛国，其人临命终时，佛必垂慈接引，令生西方。

愿：则愿速出离此苦世界，愿速往生彼乐世界。

行：则至诚恳切，常念“南无阿弥陀佛”，时时刻刻，无令暂忘。朝暮于佛前礼拜持诵，随自身闲忙，立一课程。此外，则行住坐卧，及做不用心的事，均好念。

（续编上 一函遍复民国二十一年）

【注】

此节正明净土修学宗旨：信愿持名。学修净土，首须明此，方不迷失方向，错认归路。

净土经论甚多，所宗不一，最易惑人。集净土大成之善导大师，将净土宗分判为二：要门、弘愿门，二门宗旨不同，要门为诸行回向，弘愿即念佛往生。如此细判，致使分际显明。所谓信愿称名，即如善导大师所判之“弘愿门”也。其《观经疏》云：

言弘愿者，如《大经》说：一切善恶凡夫得生者，莫不皆乘阿弥陀佛大愿业力为增上缘也。

通观三经，修诸行业，一一回向，皆得往生。然“佛光普照，唯摄念佛”，故净土宗旨，不在诸行回向，唯在信愿称名。净土正依之《观经》虽开十三定观、三福散善，原为善应群机，摄归念佛而设。其宗旨大显于流通之文，故善导《观经疏》结释流通分“佛告阿难：汝好持是语。持是语者，即是持无量寿佛名”之文言：

上来虽说定散两门之益；

望佛本愿，意在众生，一向专称弥陀佛名。

此为善导大师要弘废立之文，明《观经》宗旨，亦显净宗法要，与《大经》、《小经》合为一辙，三经共明念佛往生之理以此至显。

若依此说 则可依从

净土一法，以信愿行三法为宗。若依此说，其言则可依从，不依此说，纵说高超玄妙，能令人直下亲见本来，皆属宗家作略。不到大彻大悟后，兼深通经藏，或致明宗，而隔绝往生胜益也。要极要极。

（三编补 复慈霞大师书）

信愿为前导 念佛为正修

念佛法门，以信愿行三法为宗。信愿为前导，念佛为正修。有以专求一心，不讲信愿，及注重开悟，不求往生者，皆不知念佛之宗旨者。弃佛力以仗自力，忽佛智而矜己智，其自误误人也大矣！（三编下
净土法会课仪跋）念佛求生西方，以真信切愿为前导，以至诚持念为正修。切不可求开悟，明心见性，看念佛的是谁，此是参禅人的工夫。即真明心见性，若见思惑未断，尚无了生死之分，况未到明心见性地位乎？此系仗自力了生死者，念佛乃仗佛力了生死法门。若看念佛的是谁的人，决定无有真信切愿。未断惑，则不能仗自力了生死。无真切信愿，则不能仗佛力了生死。求升反坠，弄巧成拙，许多痴人，均以此为高超玄妙，可哀孰甚！

（三编上 复孙艺民居士书民廿八 八月初七）

【注】如前所述，净土法门，宗旨在信愿持名。信愿是前导，持名是正修。信愿如目，持名如足。或有重信愿而忽念佛者，则其信愿不真；或有重念佛而无信愿者（以横超法作竖出用），则念佛不得其本。此二者皆失念佛法门宗旨。

当念佛时 三资全具

真念佛人，当念佛时，信愿行三，全体具足。如子忆母，其间断无狐疑不信，与不愿见母之念头可得。

（增广上 拟答某居士书附某居士原书）

【注】净土法门，常云信愿行，看似为三，观此即知：真念佛人，一念圆具。观善导和尚六字义释，即知六字之中，三资全具，故众生称念，必得往生。言三资者，乃分而言之，易于明了故，实则一即三，三即一。如《要解》所云：“依一心说信愿行，非先后，非定三。”善导和尚就法体言，名号具足三资；蕅益大师就机相论，一心具足三资。二者相参，则知：法体具足三资粮，众生领受于心，内心自然具足三资粮，所谓机法一体也。

三资实源于弥陀本愿：“至心信乐，欲生我国，乃至十念。”信愿行通在其中。弥陀招唤，如母忆子；众生信顺，如子忆母。如是母子相忆，则机法一体，感应道交矣！故大师言：“真念佛人，当念佛时，信愿行三，全体具足。”若念佛人，心中杂疑，不愿往生，则非真念佛人也。

（二）诸行回向

诸行回向 亦得往生

余按《观无量寿佛经》，净业正因有三：

一孝养父母，奉事师长，慈心不杀，修十善业。此四种属“世善”。

二受持三归，具足众戒，不犯威仪。此三种属“戒善”。

三发菩提心，深信因果，读诵大乘，劝进行者。此四种属“慧善”。前二大小随人，此则唯属大乘。

此十一事，若全若半，乃至一事，以深信愿，回向净土，皆得往生。（增广下 陈圣性贞女贞孝净业记）【注】净土法门，以信愿行三法为宗，除此而外，亦有诸行回向求生一途，如《观经》所说定散二善。信愿持名者为专修，诸行回向者为杂修。专修者，顺佛本愿，必得往生。杂行者，必须真实回向（以深信愿），方可得生。

杂修之行甚多，古德通名为“诸行往生”。《观经》束之为二：三福九品，十三定观。三福为散善，十三定观为定善。所谓一一回向者，即将定善散善种种功德回向求往生也。善导大师判如是诸行回向求往谓之“要门”，其《观经疏》云：

其要门者：即此《观经》定散二门是也。

定即息虑以凝心，散即废恶以修善。

回斯二行，求愿往生也。

要门乃释迦因请而开，方便引导诸行之机，以此而导归弘愿一门。如善导大师“要弘废立”之文所言：

上来虽说定散两门之益；

望佛本愿，意在众生，一向专称弥陀佛名。

但具愿生之念 即是常时回向

念佛回向，不可偏废，回向即信愿之发于口者。然回向只宜于夜课毕，及日中念佛诵经毕后行之。念佛当从朝至暮不间断。其心中但具愿生之念，即是常时回向。（增广上 复永嘉某居士书四）【注】观此文及前“一一回向，皆得往生”之意，即知所谓回向，是借事而回心也。故真正之回向，即回心求往。所谓“但具愿生之念，即是常时回向。”此即“南无”之义，善导和尚云：“言南无者，即是归命，亦是发愿回向之义。”此修净土法门之心要，宜善加着眼。杂行回向者，实借行以回其心。因杂行本非往生之因，借此以回心，则可巧入净土之门——要门。若能不执于个人之行，而完全归命于佛，方为究竟之回向。所谓“通身靠倒，彻底放下”也。

（三）专杂之判

专杂之判 千古铁案

善导和尚，系弥陀化身，有大神通，有大智慧。其宏阐净土，不尚玄妙，唯在真切平实处，教人修持。至于所示专杂二修，其利无穷。“专修”谓身业专礼，口业专称，意业专念。如是则往生西方，万不漏一。“杂修”谓兼修种种法门，回向往生。以心不纯一，故难得益，则百中稀得一二，千中稀得三四往生者。此金口诚言，千古不易之铁案也。（增广上 复永嘉某居士昆季书）【注】善导大师承昙鸾、道绰法脉，集净土大成，于净土一宗，判为要弘二门、正杂二行。正行者即专修念佛，杂行者即兼修种种法门，回向求往。正行者十即十生，杂行则难得一二。此正杂之判，印光大师赞为金口诚言，千古不易之铁案。学修净土者，不可不知，不可不遵。所谓正杂之行详如《观经疏》云：

就行立信者，然行有二种：一者正行，二者杂行。

言正行者，专依往生经行行者，是名正行。何者是也？

一心专读诵此《观经》、《弥陀经》、《无量寿经》等。

一心专注思想、观察、忆念彼国二报庄严。

若礼，即一心专礼彼佛。

若口称，即一心专称彼佛。
若赞叹供养，即一心专赞叹供养。
是名为正。又就此正中，复有二种：

一者一心专念弥陀名号，行住坐卧，不问时节久近，念念不舍者，是名正定之业，顺彼佛愿故。
若依礼诵等，即名为助业。
除此正助二行以外，自余诸善，悉名杂行。
若修前正助二行，心常亲近，忆念不断，名为无间也。
若行后杂行，即心常间断，虽可回向得生，众名疏杂之行也。

此“正杂二行”判，为净业行人指南。大义有二：一明“往生行相”，二判“二行得失”。

往生行相有二：正行、杂行。正行细分有五：读诵、观察、礼拜、称名、赞叹供养；大分为二：正业、助业。唯念佛为正定之业（顺彼佛愿故），余四则为助业（助成正定之业）。

二行得失以正杂对、亲疏对、有间无间对。此义于善导大师《往生礼赞》言之更详，其言：

若能如上，念念相续，毕命为期者，十即十生，百即百生。何以故？无外杂缘得正念故；与佛本愿得相应故；不违教故；随顺佛语故。

若欲舍专修杂业者，百时稀得一二，千时稀得三五。何以故？乃由杂缘乱动失正念故；与佛本愿不相应故；与教相违故；不顺佛语故；系念不相续故；忆想间断故；回愿不殷重真实故；贪瞋诸见烦恼来间断故；无有惭愧忏悔心故；又不相续念报彼佛恩故；心生轻慢，虽作业行，常与名利相应故；人我自覆，不亲近同行善知识故；乐近杂缘，自障障他往生正行故。何以故？余比日自见闻：诸方道俗，解行不同，专杂有异。但使专意作者，十即十生；修杂不至心者，千中无一。

此二行得失，如前已辨。仰愿一切往生人等，善自思量。已能今身，愿生彼国者，行住坐卧，必须励心克己，昼夜莫废，毕命为期。上在一形，似如少苦；前念命终，后念即生彼国。长时永劫，常受无为法乐，乃至成佛，不经生死，岂非快哉！
此即善导和尚对二行得失的精要阐释，观其大义即知：

正行五得者：必定往生也，所谓“专意作者，十即十生”。其得虽有四因，核其实，则唯一，即“与佛本愿得相应故”。能与佛本愿相应，自然无外杂缘得正念、不违教、顺佛语。

杂行五失者：往生不定也，所谓“修杂不至心者，千中无一”。其失虽有十三由，根本在“与佛本愿不相应故”。有此一失，则余十二皆失矣。

善导和尚详辨二行得失，意在众生“善自思量”，当舍“千中无一”之杂行，归于“十即十生”之正行。所谓：
万行俱回皆得往，念佛一行最为尊，
回生杂善恐力弱，无过一日七日念。

此即善导和尚劝归正定业的最要开示，即劝舍杂行，归于正行；借由助业，入正定之业。所谓“一切善业回生利，不如专念弥陀号”。

善导专杂之判，由其教典之佚失，千余年来，少有人承传、阐扬，印光大师幸得见其《观经疏》而大力提倡，千古之铁案，终得以再彰于世。
虽佛劝舍 亦不改辙

善导和尚《四帖疏》，唯欲普利三根，故多约事相发挥。至于上品上生章后，发挥专杂二修优劣，及令生坚固真信，虽释迦诸佛现身，令其舍此净土，修余法门，亦不稍移其志，可谓净业行者之指南针也。
（增广上 与徐福贤女士书）

善导，弥陀化身也。其所示专修，恐行人心志不定，为余法门之师所夺，历叙初、二、三、四果圣人，及住、行、向、地、等觉菩萨，未至十方诸佛，尽虚空，遍法界，现身放光，劝舍净土，为说殊胜妙法，亦不肯受。以最初发愿专修净土，不敢违其所愿。善导和尚，早知后人这山看见那山高，渺无定见，故作此说，以死尽辗转企慕之狂妄偷心。（增广上
复永嘉某居士书五）【注】善导大师专杂之判，为净宗行门准绳，往生目足。凡求生净土者，舍杂修专，不受他惑，方得决定往生之益。然大师深知凡夫易受他惑，为坚定行人信心，历叙大小圣人乃至报佛化佛之劝舍净土时，亦当不违初愿，志求往生。详如《观经疏》云：

问曰：凡夫智浅，惑障处深，若逢解行不同人，多引经论，来相妨难，证云：一切罪障凡夫，不得往生者。云何对治彼难，成就信心，决定直进，不生怯退也？

答曰：若有人多引经论，证云不生者，行者即报云：仁者虽将经论来证道不生，如我意者，决定不受汝破。何以故？然我亦不是不信彼诸经论，尽皆仰信。然佛说彼经时，处别、时别、对

机别、利益别。又说彼经时，即非说《观经》、《弥陀经》等时。然佛说教备机，时亦不同。彼即通说人、天、菩萨之解行；今说《观经》定散二善，唯为韦提及佛灭后五浊五苦等一切凡夫，证言得生。为此因缘，我今一心依此佛教，决定奉行。纵使汝等百千万亿道不生者，唯增长成就我往生信心也。

又行者更问说言：仁者善听，我今为汝更说决定信相：

纵使地前菩萨、罗汉、辟支等，若一若多，乃至遍满十方，皆引经论，证言不生者，我亦未起一念疑心，唯增长成就我清净信心。何以故？由佛语决定成就了义，不为一切所破坏故。

又行者善听，纵使初地以上，十地以来，若一若多，乃至遍满十方，异口同音，皆云：“释迦佛指赞弥陀，毁呰三界六道，劝励众生，专心念佛，及修余善，毕此一身后，必定生彼国者，此必虚妄，不可依信也。”我虽闻此等所说，亦不生一念疑心，唯增长成就我决定上上信心。何以故？乃由佛语真实决了义故，佛是实知、实解、实见、实证，非是疑惑心中语故，又不为一切菩萨异见、异解之所破坏。若实是菩萨者，众不违佛教也。

又置此事，行者当知：纵使化佛报佛，若一若多，乃至遍满十方，各各辉光吐舌，遍覆十方，一一说言：“释迦所说相赞，劝发一切凡夫，专心念佛，及修余善回愿，得生彼净土者，此是虚妄，定无此事也。”我虽闻此等诸佛所说，毕竟不起一念疑退之心，畏不得生彼佛国也。何以故？一佛一切佛，所有知见、解行、证悟、果位、大悲等同，无少差别。是故一佛所制，即一切佛同制。

善导大师纯以佛言而为准绳，不以菩萨、人、天等定其是非。以唯佛所说为了义教，菩萨等说尽名不了义教。若菩萨等说有违佛言，皆不可依行。菩萨等说，若违佛言，尚不可依，何况魔王外道、虚妄邪说乎？为令凡夫深生信仰，善导大师又劝吾等：

是故今时，仰劝一切有缘往生人等，唯可深信佛语，专注奉行；不可信用菩萨等不相应教，以为疑碍，抱惑自迷，废失往生之大益也。

又深心深信者，决定建立自心，顺教修行，永除疑错，不为一切别解、别行、异学、异见、异执之所退失倾动也。

净业行人，当善思此，唯信佛语，专注奉行，不可相信菩萨等不相应教法。

二、信愿前导

（一）往生正因

往生与否 全凭信愿

欲生西方，最初须有真信切愿，若无真信切愿，纵有修行，不能与佛感应道交，只得人天福报，及作未来得度之因而已。若信愿具足，则万不一漏。永明所谓“万修万人去”者，指“信愿具足”者言也。

（增广上 与陈锡周居士书）

能信得及，许汝西方有分。

（增广上 复高邵麟居士书三）

无论业之轻重、惑之厚薄，但能信愿念佛，无一不获往生。（增广下

观无量寿佛经石印流通序）【注】“若信愿具足，则万不一漏。”此明往生正因也，即如《要解》所云：“得生与否，全由信愿之有无。”是故，修学净土者，但能信得及，则西方有分，往生无疑矣。不论功夫深浅，不论功德大小，不论根机善恶。如善导大师所云：不问时节久近，不问时处诸缘，不问罪福多少。又如法照禅师所云：不简贫穷将富贵，不简下智与高才，不简多闻持净戒，不简破戒罪根深。

若论往生正因之文，三经皆明，详在《观经》，其言：

愿生彼国者，发三种心，即便往生。何等为三？

一者至诚心，二者深心，三者回向发愿心。

具三心者，必生彼国。

此是经文最直截了当言往生正因者，善导大师依此而辨定三心以为往生正因，具三心者，必得往生。后来演变为以信愿为正因之说，言辞有异，大义则同。

尽人信念 尽人往生

净土法门，有教无类。凡圣智愚，等蒙摄受。

一切法门，皆仗自力。唯此一法，全仗佛力。

佛力自力，天渊悬隔。信愿忆念，定生佛国。

尽人信念，尽人往生。佛有誓愿，现有仪型。

智宜女士，念佛心切。念未数年，竟蒙佛接。

愿见闻者，各事修持。预莲池会，何乐如之。

（续编下

净土法门殊胜颂唯其法门殊胜故，智宜女士得往生。）只要能深信，只要能发愿，只要能念佛，无论何人，都可以往生去的，故曰“万修万人去”。若有不懂道理的人，念佛只想求富贵，求生天，此等之人，不能算有净土。其不得生西方，只怪自己不发愿，不能怪弥陀慈父不来接引。若能发愿求生，总是能去的。

（三编下 世界佛教居士林开示法语）

不关学识 只在信愿

往生不在识字不识字，只在有信愿与无信愿。有信愿，决定往生；无信愿，决不得往生。

（续编上 复智乐居士书）

罪业虽重 亦得往生

净土一门，专重佛力。以佛力故，虽罪业深重，若具信愿，皆得往生。 （三编上 复陈士牧居士书一甲子年正月二十一日）青楼女子，所作下贱，果能信仰于佛，常生惭愧，常念佛号，求生西方，尚可蒙佛接引，直登九品，与诸上善人，聚会一处。佛种种方便引诱众生种出世因，故于五戒，任彼受一、二、三、四及全。何以令不全受？以彼或有势不能守故。如屠户不能持杀戒，尚可持余四戒。娼女不能持邪淫戒，酒保不能持酒戒等。佛之深恩厚德，如天普覆，如地普载，不以一眚弃其本具之佛性。世之自高自大者，见人一短，即有千长亦不以为然，佛则不如是。《龙舒净土文》有“普劝门”一卷，详说所以然。凡列名有三十多，内有屠户、渔人、做酒者，即在风尘青楼女子者。皆言：如能改业，固为最善。如不能改，当生惭愧，念阿弥陀佛，求生西方。果能信愿真切，亦可高登九品，何止不堕地狱等乎？ （三编上 复恒惭法师书二）【注】净土一法，本为凡夫故，大悲于苦者故，无论罪业轻重，念佛无不往生。下至五逆十恶，亦蒙佛光摄取。经有明文，事有见证，真实不虚。凡夫业力虽重，不如弥陀愿力宏深。所谓石头虽重，乘船可度也。垢障凡夫，当于此法，深信勿疑。

盲聋喑哑 称念亦生

凡有心者，皆堪作佛，何得谓盲聋喑哑不得往生？佛说八难中有盲聋喑哑，谓其难以入道而已。果能专精念佛，虽聋子不能听经及善知识开示，瞎子不能看经，究有何碍？喑者无声，哑者不会说话，但能心中默念，亦可现生亲得念佛三昧，临终直登九品。何可云此等人不得往生？此等人不认真念佛，则不得往生，非此等人虽念佛亦不得往生也。至于残废缺手缺脚者，与此盲聋喑哑者同。此之说话，盖是误会《往生论》偈之所致也。偈云：“大乘善根界，等无讥嫌名；女人及根缺，二乘种不生。”乃是说西方极乐世界，是大乘善根人所生之世界，绝无有可以讥毁、可以厌嫌之名字耳。下即列出讥嫌之名数种，即女人、六根不具足之人及声闻、缘觉之二乘人。故曰：“女人及根缺，二乘种不生。”乃谓西方无有女人，与六根不完足人及小乘人西方虽有小乘人名字，然皆属发大乘心者，绝无不发大心之声闻缘觉人耳，非指此世界之修行者说。无智慧人，认做此等人不得生西方，其错大矣。 （三编上 复宗灵法师书）有此毛病亦可往生洋烟一事，其害甚深。《文钞》后附有戒烟神方，灵极，许多人皆戒好。有戒不好者，皆彼身体另有痼疾。汝且依之，作双倍日期缓戒，则可断此祸根矣。至于往生，固不在戒与不戒也。即有此毛病，能生真信，发切愿，一心念佛，无一不往生者。 （三编下 复李吉人居士书）一心念佛不悟亦生欲生净土，须先认清宗旨。普通修持，无不以开悟为希冀，而开悟一事，亦非易易。

若知净土宗旨，决不预期开悟。

若不注重信愿，开悟亦难了脱。

若能一心念佛，不悟亦可往生。

（三编下 复方家范居士书）

未得一心 亦可往生

念佛之法，重在信愿。信愿真切，虽未能心中清净，亦得往生。何以故？以心中有佛为能感，故致弥陀即能应耳。 （增广上 复黄涵之居士书三）净土之法门，以信愿为导。有真信切愿，虽未得一心，亦可往生。无真信切愿，纵已得一心，亦难往生。宗门人念佛，多不讲信愿，则仍属自力，难蒙佛力。以其彼既不感，佛难垂应。此一着要紧之极，故为道破。 （三编上 复王诚中居士书）念佛一法，要紧在有真信切愿。有真信切愿，纵未到一心不乱，亦可仗佛慈力，带业往生。若无信愿，纵能心无妄念，亦只是人天福报，以与佛不相应故，固当注重于信愿求生西方也。 （续编上 复又真师觉三居士书民国二十年）自立科条不依佛说净土法门，犹如大海。长江大河亦入，杯水滴水亦入。证齐诸佛者，尚求往生；五逆十恶者，亦预末品。何得以得一心及三昧，而拒其未得者？但取法乎上，仅得其中。自己决志求生，唯当企及于此。若谓非此决不得生，是又自立科条，不依佛说矣。 （增广上 复永嘉某居士书三）平生绝无信愿者，临终决定难仗佛力。既云善恶俱时顿现，且无论阿弥陀佛四字不现者，不得往生。即现，亦不得往生。何以故？以不愿生故；以不求佛，因不得蒙佛接引故。《华严经》云：“假使恶业有体相者，十方虚空不能容受。”古德云：“如人负债，强者先牵；心绪多端，重处偏坠。”今善恶皆现，由无信愿，便不能奈恶业何矣。须知仗自力，则恶业有一丝毫，便不能出离生死，况多乎哉？又无信愿，念至一心，无量无边之中，或可有一二往生。决不可以此为训，以断天下后世一切人往生净土之善根。何以故？以能仗自力，念至业尽情空，证无生忍者，举世少有一二。倘人各依此行持，置信愿而不从事，则芸芸众生，永居苦海，无由出离，皆此一言为之作俑也。而其人犹洋洋得意，以为吾言甚高。而不知其为断佛慧命，疑误众生之狂言也。哀哉！世间善业，不出轮回，若对信愿具足之往生净业，则彼善业，仍属恶业。净土一法，须另具只眼，不得以常途教义相例。使如来不开此法，则末世众生之了生死者，不可得而见之矣。 （增广上 复濮大凡居士书）常存此想便不相应修净业人，以真信切愿为本。能念到一心不乱，则甚好。切不可存“未得一心不乱，便不能生”之心。若常存此想，得则可；不得，则由常存不得生之心，便与佛不相应矣。 （三编上 复何希净居士书民廿六 七月廿三）益加信愿以致一心念佛法门，注重信愿。有信愿，未得一心，亦可往生。得一心，若无信愿，亦不得往生。世人多多注重一心，不注重信愿，已是失其扼要。而复又生一既未得一心，恐不得往生之疑，则完全与真信切愿相反矣。此种想念，似乎是好想念，实则由此而益加信愿，以致一心，则是好想念。若由因不得一心，常存一不能往生之心，则成坏想念矣。 （续编上 复朱德大居士书民国二十一年）信愿门中尤宜致力所言作事亦不忘念佛，此系念心纯熟之相，何可名昏沉，归于无记？然亦非无念而念

，但系无念而念之气分。若即认此为无念而念，则有类于钻木见烟，而谓得火，即便息钻，火便无由可得矣。汝之功夫颇好，到此境界，亦不容易。然须专精用功，且莫学今之好高务胜、见异思迁者，则将来之益，自可有不思议处。然此是“行”门中事，“信愿”门中，尤宜致力，庶可决定深得念佛之实益。若效他宗，专以工夫为事，弃信愿而不讲，则便成仗自力之法门，其失大矣。（三编下
复李觐丹居士书六）净土一门，以信愿行三法为宗，如鼎三足，缺一不可。或专崇行持，而不尚信愿，则执事废理，仍属自力法门。与专以自性唯心，而不仗佛力之执理废事，同一过失。（三编下
上海法藏寺念佛开示）观汝来书，系犹以宗门之知见为主，于净土法门尚未全信，故只求相应，致起魔境。念佛法门，以信愿为先锋，若无真信切愿，勿道不相应不能往生，即相应亦不能决定往生。一心不乱，念佛三昧，亦不易得。若有真信切愿，未得相应，亦可往生，况已相应乎？汝只知求相应，稍有相应气分，便生欢喜赞叹之心，此亦是不相应之现象，由是故有怪相现。修行人，所最忌者，得少为足。得少为足，便生退惰，此必定之理也。祈但一心念，勿以不相应不得往生为疑惧。所有境界，皆不理会，也不问他好死坏死。除念佛之外，不使起第二念。如此，方可得决定往生之益。若怕死时种种不相宜之障碍，因打饿七，此事险极。吃饱饭，尚不能相应，到饿的要死的时候，还能相应么？如必要打饿七，请下山到别处去打，灵岩决不许开此一法。汝完全是在妄想窠中求相应，若肯一切妄想通放下，当必病愈身安。即世寿已尽，亦当正念昭彰，随佛往生。念佛的人，不得有来生后世的念头。汝往生的心尚不专一，则决定不能不又在此世界受六道之生矣。
（续编上 复慧空大师书民国二十五年）
念佛三昧 实不易得

念佛三昧，说之似易，得之实难，但当摄心切念，久当自得。即不能得，以真信切愿摄心净念之功德，当必稳得蒙佛接引，带业往生。事一心，若约蕅益大师所判，尚非现世修行人之身分，况理一心乎？以断见思惑，方名事一；破无明证法性，则名理一。若是内秘菩萨行，外现作凡夫，则此之二一，固皆无难。若实系具缚凡夫，则事一尚不多得，况理一乎？（增广上
复袁福球居士书）急求一心
着魔之本汝妄想纷飞，尚欲急得一心不乱，此心即是着魔之本。故光谓净土法门，重在信愿。信愿若真切，虽未得一心，亦可往生。若无信愿，纵得一心，亦不能仗自力以了生脱死。故不令汝汲汲于求一心也。以汝之妄想纷飞，一求一心，定规着魔。汝不察光意，遂谓一任随便。眼前随便者，决非信愿真切之人。使信愿真切，决不至泛泛然随便，而均不得往生也。理本无障，因汝以无理为理，而自生障碍，又复尤谁？……汝真可谓第一狂人，世荣心，如海波汹涌。而又欲立刻风平浪静，澄湛不动。其急欲求不动之心，正是群动之本。又如釜沸，极力加火，以求不沸，其可得乎？光与汝所说者，乃息风抽薪之事。汝不详察，尚谓是扬波益沸，岂不大可哀哉！汝且详阅《文钞》、《嘉言录》，当不至有负于汝。（三编下
复温光熹居士书八）不论断证
唯恃信愿往生净土，固贵久修。然其所重，在乎决定不易之志愿耳。彼终身念佛，心常冀人天福报者，纵令精进，因其心愿尚恋此娑婆，何得有生极乐之望乎？固知信愿，实为吾人生西方大根据也。（三编上
复智圆居士书）修余法门，欲于现生断惑证真，了生脱死，诚为甚难希有之事。唯净土一法，专仗佛力。以故不论断证，唯恃信愿。信愿若具，虽罪大恶极，将堕阿鼻地狱之流，尚可以仗十念之力，径蒙佛慈，接引往生。噫！如来大慈普度，一物不遗。唯此一法，最为周挚。由是西天东土，菩萨祖师，高僧巨儒，莫不以此自利利他。
（增广下 净土释疑序）
十念尚度 何况久修

念佛人平时有真信切愿，无一不得往生者，况福峻临终正念昭彰，作问讯顶礼等相，而死后身体柔软洁净，颜貌如生，又何必以彼工夫浅为疑乎？夫弥陀愿王，十念尚度，况彼精进修持已二三年，又有何疑？世有种人，志意下劣，虽常念佛，不求往生，唯欲求人天福报。此种人纵毕世修行，只得来生之痴福而已！有正信者，自己以信愿感佛，佛以慈悲摄受，感应道交，必能仗佛慈力，带业往生，又何须问彼见佛与否，方可断判也。
（增广上 复郁智朗居士书）
一念回光 即蒙摄受

不但精粹纯笃之人，决定往生，即五逆十恶之流，临终能生大惭愧，生大怖畏，志心念佛数声，随即命终者，亦得决定往生。以佛慈广大，专以度生为事。一念回光，即蒙摄受。所谓仗佛慈力，带业往生也。
（增广上 复岳仙峤居士书）
信愿二法 缺一不可

念佛有信愿，决定会临终往生西方。无信愿，则只得人天福报而已。有信无愿不名真信，有愿无信不名真愿。信愿二法，如车之二轮，鸟之两翼，缺一不可。
（三编上 复琳圃居士书）
往生者少 在无信愿

何以世间念佛人多，真能了生死者少？只以念佛之人，无深信切愿，但求福报，希图来世富贵。
（三编下 净土法门说要）

汝所说往生者少，实由信愿不真切之所致。信愿若真切，即临终始念，亦有得生之理。若悠悠泛泛，心中尚在做来生福报之梦，何能得生？此病根也，不可不知。　（三编下
复李少垣居士书一民十八 十月廿三）全仗佛力
非自家本事须知佛法，法门无量，通通皆须做到业尽情空，方可了生脱死，其难也难如登天。现在全世界，恐亦难有几个做得到的人。若志诚恳切念佛，求生西方，无论什么人，都好往生西方，了生脱死。唯有不生信、不发愿者，不能生。若有真信切愿，无一不生者。此之一法，乃完全是仗佛慈力加被接引耳。譬如坐火轮船过海，是仗船力，不是自家的本事。　（续编上
致戚友卿先生书民国二十年）若以真信切愿，念佛求生西方，则无论功夫浅深、功德大小，皆可仗佛慈力，往生西方。此如坐火轮船过海，但肯上船，即可到于彼岸，乃属船力，非自己本事。信愿念佛，求生西方，亦然，完全是佛力，不是自己道力。然一生西方，则生死已了，烦恼不生，已与在此地久用功夫，断烦恼净尽了生死者相同。故念佛决定要求生西方，切不可求来生人天福报。彼离信愿以教人念佛求开悟之开示，切不可依。　（续编上
与张静江居士书民国二十四年）通身靠倒
亲证实益若论念佛法门，唯以信愿行三法为其宗要。三法具足，决定往生。若无真信切愿，纵有真行，亦不能生，况悠悠泛泛者哉？潅益所谓“得生与否，全由信愿之有无。品位高下，全由持名之深浅”，乃三世不易之常谈，三根普被之妙道也。宜通身靠倒，庶亲证实益耳。
（增广上 复高邵麟居士书四）
老实念佛 生可预卜

修净业人，着不得一点巧，倘或好奇厌常，必致弄巧成拙。此所以通宗通教之人，每每不如愚夫愚妇老实念佛者，为有实益。若肯守此平淡朴实家风，则极乐之生，定可预断。否则，不生极乐，亦可预断矣。
（三编下 复江易园居士书一）
果能老实念佛，乘弥陀之愿船，归极乐净土家乡，是可预卜。　（续编上
复于归净居士书民国二十二年）若朝闻道
夕死可矣求生西方者，不可怕死。若今日即死，今日即生西方。所谓“朝闻道，夕死可矣”。岂可今日要死，且不愿死。既贪恋尘境，不能放下。便因贪成障，净土之境不现，而随业受生于善恶道中之境便现。境现，则随业受生于善恶道中矣。往生西方，便成画饼。故修西方人，今日死也好，再活一百二十岁死也好。一切任彼前业，不去妄生计较。倘信愿真切，报终命尽，便即神超净域，业谢尘劳。莲开九品之花，佛授一生之记矣。
（增广上 复高邵麟居士书一）

我等但老实念佛，只求临终往生即已。至于现生之如何若何，一任其水到渠成，春来花放。倘先设一想念，则反成障碍。如断其水源而欲渠成，正在严冬而欲花放，若能得者，便属怪事。（三编下 复惟佛居士书）（二）信愿要义净土法门 唯信为本
净土法门，唯信为本。
信得极，五逆十恶，皆能往生。
信不及，通宗通教未曾断惑者，皆无其分。
（增广上 复周智茂居士书）
乐邦有路 起信即生
苦海无边，回头是岸。
乐邦有路，起信即生。　（续编下
楹联/弥陀）果能生死心切，信得及，不生一念疑惑之心。则虽未出娑婆，已非娑婆之久客；未生极乐，即是极乐之嘉宾。　（增广上
复邓伯诚居士书二）净土法门，但恐信不及，若信得及，一切人皆得往生。　（三编下
复马宗道居士书一）信之一法
急急讲求其余法门，小法则大根不须修，大法则小根不能修。唯兹净土一门，三根普被，利钝全收。上之则观音势至、文殊普贤，不能超出其外；下之则五逆十恶、阿鼻种性，亦可预入其中。使如来不开此法，则末世众生，欲即生了生脱死，便绝无企望矣。然此法门如是广大，而其修法又极简易。由此之故，非宿有净土善根者，便难谛信无疑。不但凡夫不信，二乘犹多疑之。不但二乘不信，权位菩萨，犹或疑之。唯大乘深位菩萨，方能彻底了当，谛信无疑。能于此法深生信心，虽是具缚凡夫，其种性已超二乘之上。喻如太子堕地，贵压群臣。虽其才德未立，而仗王力故，感如此报。修净土人，亦复如是。由以信愿持佛名号，即能以凡夫心，投佛觉海。故得潜通佛智、暗合道妙也。欲说净土修法，若不略陈诸法仗自力了脱之难，此法仗佛力往生之易，则不是疑法，便是疑自。若有丝毫疑心，则因疑成障。莫道不修，修亦不得究竟实益也。由是言之，“信”之一法，可不急急讲求，以期深造其极乎哉！　（增广上
与陈锡周居士书）仰信佛言
不起疑念净土法门，若信得及，何善如之。若己智有不了，即当仰信诸佛诸祖诚言，断不可有一念疑心。疑则与佛相背，临终定难感通矣。古人谓：“净土法门，唯佛与佛，乃能究尽。登地菩萨，不能知其少分。”夫登地大士，尚不全知，岂可以博地凡夫，妄生臆断乎？
（增广上 复邓伯诚居士书一）

凡净土经论，当急急研穷，依教奉行。不可以己见不到，稍生一念疑心。仰信佛祖诚言，生信发愿，持佛名号，自能蒙佛慈力，接引往生。一得往生，则便超凡入圣，了生脱死，长侍弥陀，参随海众。当即彻证无生，速登补处矣。　（增广上 复郦隐叟书）深信佛力
自有正念所言大祸临头，功行浅薄，无有把握，或恐惧失心，打失正念者。但须在深信佛力、法力、自性功德力、至诚持诵力，均不可思议。勿道无祸，即有大祸，断不至即失心耳，以有此诸力加被也。　（续编上 复俞慧郁居士书民国二十年）火宅难安
立愿往生娑婆恶浊，极乐清净。

急求出离，是为要务。（增广下
今彩大师往生记）既生信已，必须发愿。愿离娑婆，如狱囚之冀出牢狱。愿生极乐，如穷子之思归故乡。若其未生净土以前，纵令授以人天王位，亦当视作堕落因缘，了无一念冀慕之想。即来生转女为男，童真出家，一闻千悟，得大总持，亦当视作纡曲修途，了无一念希望之心。唯欲临命终时，蒙佛接引，往生西方。既得往生，则了生脱死，超凡入圣，位居不退，忍证无生。回视人天王等，及出家为僧，不知净土，修余法门，历劫辛勤，莫由解脱者，如萤火之与杲日，蚁垤之与泰山矣。可胜悲哉，可胜悼哉！以故修净土人，断断不可求来生人天福乐，及来生出家为僧等。若有丝毫求来生心，便非真信切愿，便与弥陀誓愿间隔，不能感应道交，蒙佛接引矣。（增广上 与徐福贤女士书）乐天知命 厌此欣彼逆来顺受，始为乐天知命之人。
厌此欣彼，方是修净念佛之士。
（增广上 与海盐某夫人书代悟 开师作）
若知此界之苦，则厌离娑婆之心，自油然而生。
若知彼界之乐，则欣求极乐之念，必勃然而起。
（增广下 初机净业指南序）
若肯上船 即登彼岸
一条荡荡西方路，直下归家莫问程。
自是不归归便得，故乡风月有谁争。
（增广下 定海张总戎荐亲对灵小参代撰）
应当发愿愿往生，客路溪山任彼恋。
自是不归归便得，故乡风月有谁争。
（三编下 思归集发刊序民国二十八年
己卯冬至前三日）在凡夫地，未断惑业，生死不了，难免堕落。所以如来极劝众生，发真信心及切愿心，持佛名号，求生净土。当以供养三宝，守戒一生，一切所作，种种功德，不求来生人天福报，不求现世长寿康宁，唯求临终往生净土。则与佛誓愿，相契相合，感应道交，定满所愿。如人堕海，有船来救，若肯上船，即登彼岸。（增广上 与某居士书代了
余师作）如此发愿
殊失宗旨净土法门，以深信愿，念佛求生西方。不可发来生及生生世世之愿，有此愿，便不能决定往生矣。一切法门，亦有现生即了生死者，然不过千万之一二耳，故须发生生世世之愿。汝谓“尽未来际，带业往生”，此话殊失净土宗旨。现生即求佛慈接引，带业往生，何可云尽未来际乎？行菩萨道，当以尽未来际为限。现修净土，何可以尽未来际往生乎？（三编上
复东海居士书）狂妄之心
修行大障某居士去年去世，彼先妄发大心，要在此世间度人。九年至山被光呵斥，似乎转念。故后，其子讣来，言睡三日，不食不语遂逝。看此光景，殆非往生之相。是以欲求往生，当放下此世间，并放下过分之狂妄心。如同菩萨在生死中度脱众生，此须自己是菩萨始得。若自己尚是凡夫，便欲担任此事，不但不能度人，且不能自度。世间多少善知识皆受此病，尚谓之为有大菩提心。须知此心先求往生则有益，以此不求往生，须是菩萨则可，否则为害不浅。过分之狂妄心，为真修行者之一大障碍，不可不知。
（三编上 复潘对凫居士书二）
往生方可 圆满诸愿

然欲利他，先须自利。若非自己先出生死，何能度彼生死众生？譬如溺于海者，不能救海中沉溺之人。如来所说了生死法无量无边，唯净土一法，下手易而成功高，用力少而得效速。若欲即生了办，舍此末由。

所谓净土者，即生信发愿，念阿弥陀佛，求生西方极乐世界也。果能信愿真切，一心念佛。至临命终时，决定蒙佛接引，往生彼国。既得往生，则俯谢凡质，高预圣流。见佛闻法，证无生忍。神通智慧，不可思议。然后乘本愿轮，回入娑婆，种种方便，度脱众生。如观世音菩萨，应以何身得度者，即现何身而为说法。普令一切众生，同出生死，同成佛道。方可圆证自己本具之妙真如心，方可究竟契合乎菩萨四宏誓愿，与阿弥陀佛四十八愿，及普贤菩萨十大愿王也已。（增广上 与心愿居士书代友人作）不求往生
是为破戒违法念佛，能按时念亦好。否则，镇日随便，不分行住坐卧，总以念佛为事。然须生信发愿，求生西方，万不可求来生福报。若求来生福报，即是破戒违法。以念佛法门乃是教人求生西方的法门，汝既念佛不求生西方，又要求来生，是不遵佛教。此是佛教人必定要依之法，汝不肯依，故名破戒违法。（续编上
复传德师书民国二十年）信愿持名，决定求生，方为真正修净土人。若有一念求来生人天福报之心，即修持精纯，亦名违背佛教。虽种善根，而了生脱死，当在驴年。可不哀哉！
（增广上 杭州弥陀寺启建莲社缘起疏）
此种心念 要丢得干净

净土法门，注重在信愿。有不知者，或求人天福报，或求来生为僧，宏扬佛法，度脱众生。此种心念，要丢得干干净净，若有一丝毫，便不能往生矣。往生，则超凡入圣，了生脱死。不往生，纵一生二生不迷，决难永远不迷。迷，则由有修持之福，而所造之业，为可惧耳。恶业既造，恶报自临，求出三途，恐无其日。
（续编上 复吴慧诒罗慧澍居士书民国二十年）来生做人
比往生还难汝既皈依佛法念佛，当依佛教而行。佛教你求生西方，
，偏要求来生。你今活了几十年，不知经过多少回刀兵、水旱、饥馑、疾疫等灾。若未遇佛法，不知出离之方。则莫有法子，只好任其死后轮回。今既遇佛法，且复皈依为佛弟子。偏偏不信佛的话，任自己的愚见，胡思乱想，想来生还做人。你要晓得：来生做人，比临终往生还难。何以故？人一生中所造罪业，不知多少。别的罪有无且勿论，从小吃肉、杀生之罪，实在多

的了不得。要发大慈悲心，求生西方。待见佛得道后，度脱此等众生。则仗佛慈力，即可不偿此债。若求来生，则无大道心。纵修行的工夫好，其功德有限。以系凡夫人我心做出来，故莫有大功德。况汝从无量劫来，不知造到多少罪业。宿业若现，三途恶道，定规难逃。想再做人，千难万难。是故说求生西方，比求来生做人尚容易。以仗佛力加被故，宿世恶业容易消。纵未能消尽，以佛力故，不致偿报。

佛言世间有二罪人：一是破戒，二是破见。破戒之罪尚轻，破见之罪甚重。何谓破见？即如汝所说，求来生不求往生。乃是邪执谬见，乃是破坏佛法之邪见及引一切人起邪执谬见。其罪极大极重，以其心与佛相反，复能误一切人故也。我说这些话，汝且莫当造谣言骗汝。我要是骗汝，当有所为。我不为名利势力，平白骗汝一素不相识，只见一面之老太婆，岂不成了痴子呆子了么！因为汝相信我，以我为师。汝子对你说，你不信。教我对你说，要你现生就要了生脱死。永离世间一切苦，常享极乐一切乐。汝要知好歹，我如此与你说，你要不听，还照自己愚痴心相，即为忘恩负义。不要说辜负了佛的度众生恩，并辜负了我这一番不惜精神与汝说这许多话的苦心了。你要发起决定求生西方心，又要教儿女、媳妇、孙子及亲戚、朋友，同皆发决定现生即生西方心。则教人之功德，辅助自己修心之功德，临命终时，即蒙阿弥陀佛亲垂接引你登九品莲台之最上品矣。我若骗你，便是佛骗人。何以故？我乃依佛之意与汝说故。佛岂有骗人之理乎？ （三编下 复智正居士之母书）要做富鬼

何能往生皈依佛法，不可又皈依邪魔外道。当各尽各人职分，要孝顺父母公婆；要助夫成德；要教训儿女，令其为贤人善人；要吃素；要念佛求生西方，不可求生天生富贵家。不可念血盆经、破血湖、还受生、寄库，此是伪造的。不可学外道炼丹运气。若仍照无知之人如是行，则西方便不能生。以一心要做富鬼，或要成仙生天，何能得往生西方之大利益乎？ （三编下 复袁德常居士书四）欲生净土

莫存此念至汝先说“但求不堕恶道即已”，此言千万不可萌于心，形于口与笔。若有此念，便不得往生。往生全仗决定信愿，存此念，即无决定求生之心，有决定不生之心，其害非小。净土宗旨已失，何能得净土真实利益？至于化三“一心念佛，誓生极乐，能生不生，皆不作念。至不生亦善，即是远离疑虑之心”，乃学宗教家之说大话。汝若是法身大士，则此语方为实义。然法身大士欲利益凡夫，亦不可说此话。若是博地凡夫，又求生西方，说此话，则是胡说巴道，自误误人，害岂有极！千万不可依从，依之则往生无分。凡夫往生，全仗至心切念。彼一切付之无念，则何能感应道交？其感应道交者，全由至诚恳切之决定念。证无念者，则可说此话。未证无念说此话，皆成东坡临终之误。可不哀哉！可不痛哉！

（三编上 复周智茂居士书七）

念佛易治 凡夫二病

一切凡夫，具有二病：一则狂妄，二则愚痴。

狂妄者：谓我本是佛，何须念佛？心净则土净，何须求生净土？此系执理而废事，其弊至拨无因果，坏乱佛法，疑误众生，此人必堕阿鼻地狱，永无出期。以善因而招恶果，诚可怜悯！

愚痴者：谓我系凡夫，何敢妄想了生脱死，超凡入圣？不知自己一念心性，与佛无二无别。但以烦恼惑业障蔽，故令即心本具之佛性功德，不能显现。譬如大宝铜镜，经劫蒙尘。智者知是宝镜，愚人认做废物。佛悯众生迷昧自心，教令念佛求生西方者，以最爱惜众生之本有佛性，恐其永远迷失，故令生信发愿，念佛求生西方，庶可亲证此本具佛性。倘不求生西方，但求消灾及不失人身。犹如以无价之摩尼宝珠，换取一根糖吃，其人之愚痴可怜，不识好歹为最第一矣。（三编下 复智正居士书三）世人执空执有，妄生己见，故迷而不觉。世尊设教，即欲令众生破此二见，特设一念佛法门，俾其从有而至空，得空而不废有。则空有二法，互相资助，得益甚大。况仗弥陀愿力，故其力用，超过一切法门，而为一切法门之所归宿也。

世有一种下劣知见人，教以念佛求生西方，则曰：我等业力凡夫，何敢望生西方？但求不失人身即足矣。此种知见，由不知众生心性，与诸佛之心性，一如无二。但以诸佛修德至极，性德圆彰；众生唯具性德，绝无修德，纵有所修，多属悖性而修，反增迷悖耳。

又有一种狂妄知见人，教以念佛，则曰：我就是佛，何须念佛？汝等不知自己是佛，不妨常念，我既自知是佛，何得头上安头？此种知见，由于只知即心本具佛性之佛，不知断尽烦惑、圆满福慧之佛。此种人若知性修理事，不可偏执，力修净行，则远胜生下劣知见者。否则自误误人，永堕阿鼻地狱，了无出期矣。

故执空执有之谬知，下劣狂妄之谬见，唯念佛最为易治。以“是心作佛，是心是佛”，若不作佛，则不是佛矣。此二句经文，为破“下劣、狂妄”二见之无上妙法也。

（三编下 上海护国息灾法会法语）

三、念佛正行

（一）专修之法

念佛余行 力用迥别

积德修善，只得人天之福，福尽还须堕落。

念佛往生，便入菩萨之位，决定直成佛道。

（增广上 与广东许豁然居士书）

四种念佛 持名最胜

念佛一法，约有四种，所谓持名、观像、观想、实相。就四法中，唯持名一法，摄机最普，下手最易，不致或起魔事。 （增广上

复吴希真居士书一）四种念佛，唯实相念佛，谛理最深，然颇不易修。以唯仗自己戒定慧及参究照察之力，别无他力补助。若非宿根成熟，则悟尚不易，何况实证？唯持名念佛，下手最易，成功最速。……即持名而深达实相，不作观而亲见西方。摄机最普，得益最深，最利末法钝根之士，大畅如来出世之怀。以故从上知识，多皆注重于持名一门，此念“他佛”之大致也。（续编下 弥陀圣典序民 二 十
年）持名一法，乃即事即理、即浅即深、即修即性、即凡心而佛心之一大法门也。于持名识其当体实相，则其益宏深。外持名而专修实相，万中亦难得一二实证者。
（增广上 复吴希真居士书二）
【注】
四种念佛，人多注重实相念佛，因其念自性佛，全仗自力，最难得益。余之三种，虽同谓之念他佛，而观想、观像亦仗自力，不易得力。唯有持名一法，则是全仗佛力，最易下手，最易得益。

四种念佛之难易胜劣，《文钞》多有细辨，其余古德亦有详说。如莲池大师言：“念佛复有多门者，如实相念佛四种，乃至万行回向等。实相之佛，虽云本具，而众生障重，解悟者希；下此数门：观像，则像去还无，因成间断；观想，则心粗境细，妙观难成；万行，则所作繁多，重处偏坠。唯此持名一法，简要直捷，但能继念，便得往生。古人谓‘既得见弥陀，何愁不开悟’，则不期实相而实相契焉。故念佛为修行径路，而持名又念佛中之径路也。”
究其实，念佛虽有四种，一举佛名，则统摄无遗，名召万德故。如莲池大师云：
极乐依正，言佛便周。
佛功德海，言名便周。
一名才举，万德齐圆。
念佛一法 最易得益

凡做功德，仍以念普佛为事，不必改念《地藏经》。念佛一法，最易得益，以文少而易念。即有人持刀欲杀，亦能念，念即得益。苏州杨鉴庭因于城门向东洋兵鞠躬，心念观音圣号，其人不喜鞠躬，即以刀砍下，此盖前生怨家，
今以破头皮了之。及至头，则成平的。头皮已破，血流许多，而顶骨一毫莫伤。若非刀转为平，则头已成两块矣。是知最危险之时世，当以念佛为主。彼矜奇竞异者，皆不注重在救苦难，注重在显己之智识高超耳。华严会上四十一位法身大士，其数有无量无边，皆受普贤菩萨教，以十大愿王功德，回向往生极乐世界，以期圆满佛果。此其人为何如人，此其事为何如事？况我辈值千古未有之刀兵大劫，何可改向之念佛为念经乎？地藏菩萨救苦心切，然比阿弥陀佛临终接引，令得往生，则又相去悬远。（三编上 复陈慧恭居士书）观不能作
称即获益第十六观，又令恶业重者，直称名号。由称名故，即得往生。是知：相有大小，佛本是一。观不能作，称即获益。于此谛思，知持名一法，最为第一。
（增广下 观无量寿佛经善导疏重刻序）
下手易故 多主持名

持名一法，最为末法透机之法。善导虽疏《观经》，实最重持名一行。不观“末法众生，神识飞扬，心粗境细，观难成就。大圣悲怜，特劝专持名号，以称名易故，相续即生”之言乎？（增广上 复崇明黄玉如书）古德多多皆主持名，以下手易而成功高故也。
（三编下 复马宗道居士书二）
专修一法 何求不得

一句阿弥陀佛，持之及极，成佛尚有余。将谓念《弥陀经》、念佛者，便不能灭定业乎？佛法如钱，在人善用。汝有钱，则何事不可为？汝能专修一法，何求不得？
（增广上 复周智茂居士书）
举一全收 无欠无余

阿弥陀佛，是法界藏身。所有十方法界诸佛功德，阿弥陀佛一佛，全体具足。如帝网珠，千珠摄于一珠，一珠遍于千珠。举一全收，无欠无余。
（增广上 复高邵麟居士书二）

持名一法，括囊万行；全事即理，全妄即真；因该果海，果彻因源。诚可谓归元之捷径，入道之要门。古德谓：“余门学道，如蚁子上于高山；念佛往生，似风帆扬于顺水。”良有以也。（增广下 重刻佛说阿弥陀经序代撰）【注】
阿弥陀佛一佛，具足一切诸佛功德，举一全收，无欠无余，则念一佛即同念一切佛，因一行而总摄万行矣，何须舍此，另修他法。如莲池大师言：
弥陀万德之名：无一愿不包罗，无一行不体备，无一佛不贯彻。
举其名兮，兼众德而具备；
专乎持也，统百行以无余。
专修净业 方可了脱

解脱之门，唯有信愿念佛，求生西方一法。此系仗佛力了生死法门，即生可以做到。若不专修此法，修其他种种法门者，非博地凡夫一生两生所做得到。吾人从无始来，至今尚在生死轮回中者，皆因其中未遇净土法门，或遇而不修所致也。今幸遇之，切勿错过。
（三编上 复琳圃居士书）

净土法门，为佛法中至极简便至极深远广大之法。若依余法修持，谁能现生即了生死超凡入圣

？若依净土法门，但具真信切愿，无一不往生者，此固宜专主于净土法门之大义也。 （三编下 复崔益荣居士书一）凡夫修持
不宜夹杂念佛法门，虽遍摄禅、教、律、密诸法，而在凡夫地修持，固当以纯一不杂为本也。 （续编下
念佛恳辞序）凡修持宜专不宜杂。念佛一法，超过一切，或荐亡，或祈亲寿，并一切所求，皆可如愿。但以求生西方为主，万不可求来生福报，若求来生，便无往生之利益矣。
（三编下 开示五则）
修持功课 愈简愈妙

修持功课，随机而立，愈简愈妙。若都是久修者，不妨依禅门日诵而念。若初心者多，则无论朝暮，均可以念《弥陀经》、往生咒，即念佛矣。朝暮如是，日间如是亦可。不念经咒，即以“赞佛偈”起亦可。须知所有功课，均以念佛为主，经咒为宾。知此义，再按林员之身分而定，庶可适宜。光何能特订一章程，令人依从乎？天下丛林，均照禅门日诵。慈溪文溪西方寺，朝暮皆念《弥陀经》，固不宜执着而论。所不可稍有更张者，信愿行三之宗旨也。若用禅家参念佛的是谁，则是参禅求悟，殊失净土宗旨，此极大极要之关系。人每欲冒禅净双修之名，而力主参究，则所得之利益有限念到极处也会开悟，所失之利益无穷矣。以不注重信愿求生，不能与佛感应道交。纵令亲见念佛的是谁，亦难蒙佛接引往生西方，以无信愿求生之心故也。又未断烦惑，不能仗自力了生脱死。好说大话者，均由不知此义。净土法门，超胜一切法门者，在仗佛力。其余诸法门，皆仗自力。自力何可与佛力并论乎？此修净土法门之最要一关也。 （续编上 复陈慧新居士书民国二十二年）但念弥陀
莫加他法念佛一门，须信愿行具足。信之既深，则发愿必切。发愿既切，则行持必力。但念弥陀，莫加他法。当以真信切愿，执持名号。都摄六根，净念相继。心念耳听，字字句句，念得分明，听得分明，便是往生正因。
（三编下 南京素食同缘社开示法语丙寅七月）虽是菩萨
亦不加入念佛仪，虽文殊、普贤、地藏、弥勒尚不加入，况其他乎？然此等菩萨，同摄清净大海众菩萨中。
（三编下 复黄德炜居士书）
只此一句 圆成佛道

佛法广大，虽登地菩萨，不能尽知。然欲得实益，只此一句“南无阿弥陀佛”，便可出生死，证涅盘，圆成佛道。 （三编上 复陈莲英女居士书）专一念佛
成佛有余真念佛人，专一念佛，成佛尚有余裕。
（三编上 复卓智立居士书三）
能念佛者 有几人哉

念佛不分圣凡。“圣”指三乘，即声闻、缘觉、菩萨。“凡”指六道，即天、人、阿修罗、畜生、饿鬼、地狱。但天以乐故，不能念者多。三途以苦故，不能念者更多。修罗以瞋故，亦不能念。唯人最易念。而富贵之人，便被富贵所迷；聪明人，以聪明迷；愚痴人，以愚痴迷。芸芸众生，能念佛者，有几人哉？既知此义，当勇猛修持，勿致欲念而不能念，则不负此生此遇矣。 （三编上 复卓智立居士书三）教人念佛
功德无量古语云：“聪明不能敌业，富贵岂免轮回。”生死到来，一无所靠，唯阿弥陀佛，能为恃怙。惜世人知者甚少，知而真信实念者更少也。通州王铁珊，前清曾作广西藩台。其地土匪甚多，彼设计剿灭，所杀无算。前年得病，合眼即见在黑屋中。其鬼甚众，皆来逼恼，随即惊醒。如是三昼夜，一合眼即见此象。人已困极，奄奄一息。其夫人劝令念佛，随念数十声即睡着，因睡一大觉。而精神渐健，病遂痊愈，即长斋念佛。使此时无人以念佛告之，恐万不能至今日也。故知教人念佛，功德无量。知念佛利益者，皆多生多劫善根所使也。
（增广上 复包右武居士书二）
彼此相助 其行易成

或谓念佛求生西方即已，何必结社。是不知世间万事，须待众缘相助，方得有成，况学了生脱死之无上妙法乎？……人之常情，若无依倚，则多涉因循怠忽之弊。大众同居，功课有定，虽欲懈怠，亦不可得。功课之外，其奋发精进者，即可摄彼懈怠者，勉力而行。人皆前进，谁甘后退？彼此相辅，其行易成。或有所疑，及有所见，有可决择。每日暇时，请诸耆宿，略示净宗纲要。则邪正去取，了了分明。有此诸益，故古人咸以结社为倡导。
（增广上 庐山青莲寺结社念佛宣言书）
劝生净土 是真慈爱

夫劝一人生净土，即成就一众生作佛。凡成佛必度无量众生，而其功由我始，其功德利益，何可思议也哉？又自既修净土，尚须以此法门普告一切，况妻妾子女，岂可不劝令发心，而失此巨益乎？倘天性相近，则何善如之。如稍相远，亦须渐磨渐染，俾即远而成近耳。此所谓深爱，所谓宏慈，舍此而为慈爱，皆名有而实无耳。
（增广上 复永嘉某居士昆季书）
（二）下手之处
专修净业 宜称六字

念佛宜六字，四字亦可。如初念则六字，念至半，或将止，则念四字。若始终不念“南无”，便为慢易。经中凡有称佛名处，无不皆有“南无”，何得自立章程？
（三编上 复卓智立居士书四）

念佛宜念六字，或先念六字，至将毕则念四字。始终念四字，颇不宜，以“南无”二字，即“皈依、恭敬、顶礼、度我”等义。人每图快图多，故多有念四字者。常闻有人主张专修之益，只令人念四字，发愿礼佛，皆云不必，则完全一门外汉。只知自己作功夫，不知求佛慈悲力。净土法门以信愿行三法为宗，彼只在行上讲究，而行又去却礼拜，其行便难十分恳切，久则涉于悠忽浮泛。祈依《文钞》，勿依彼说。彼系自任己见，不依净土宗旨者。
（三编上 复陈飞青居士书四）

【注】观大师此文，知平时专修净业，应以“归命、度我”之心，称念六字洪名。特殊时节，如睡时、病时、临终时等，因气短力衰，可念四字，以字少易念故。虽念四字，亦应以归命之心而称，如是方与“南无”之意合，则虽称四字，亦同六字矣。若舍归命而求功夫，是重自力而不仗佛力也，即是以横超法作竖出用，将他力法作自力用，殊失净土宗旨。有云“念佛人多，往生人少”者，无不与此有关，所谓“信愿不真”也。净宗行人，所当切诫。
一切时处 皆好称念

念佛一法，乃背尘合觉、返本归元之第一妙法。于在家人分上，更为亲切。以在家人身在世网，事务多端。摄心参禅，及静室诵经等，或势不能为，或力不暇及。唯念佛一法，最为方便。早晚于佛前随分随力，礼拜持念，回向发愿。除此之外，行住坐卧，语默动静，穿衣吃饭，一切时，一切处，皆好念。 （增广上
复邓伯诚居士书二）念佛一事，行住坐卧均可念。若用心事，则不便念。不用心事，一路做事，一路念佛，两不相碍。岂照应儿女，便不能念佛乎？唯佛前长念，为不便耳。但取心中长念，固不必定在佛前念。早晚宜礼佛念十念。此外则随分随力，皆能念。小儿亦当令常念，以小人无事，终日顽耍，若令念佛，则不知不觉消除恶业，增长善根，是为最有益于身心性命之事。 （三编上 复谢慧霖居士书六）终日事持
即终日理持莲池大师云：“着事而念能相续，不虚入品之功。执理而心实未通，难免落空之祸。”以“事有挟理之功，理无独立之能”故也。吾人学佛，必须即事而成理，即理而成事。理事圆融，空有不二，始可圆成三昧，了脱生死。若自谓我即是佛，执理废事，差之远矣。当用力修持，一心念佛，从事而显理，显理而仍注重于事，方得实益。如等觉菩萨，尚以十大愿王，回向往生西方极乐世界，以期圆满佛果。今以凡夫而不自量，视念佛为小乘，不足修持，则将来定入阿鼻地狱矣。（三编下
上海护国息灾法会法语）今人多尚空谈，不务实践。劝修净业，当理事并进，而尤须以事为修持之方。何也？以明理之人，全事即理。终日事持，即终日理持。若理事未能大明，一闻理持，便觉此义深妙。兼合自己懒惰懈怠，畏于劳烦持念之情，遂执理废事。既废于事，理亦只成空谈矣。愿阁下以圆人全事即理，为一切人劝，则利益大矣。
（增广上 复范古农居士书一）

【注】净土法门，事是大因缘，理是秘密藏。虽不明理，亦可从事而入，自得潜通佛智，暗合道妙。纵能明理，亦当不舍于事，一向专修，方为正途，方得实益。理以成事，事能显理，事理互融，此净土法门不可思议处也。生死凡夫，于理难明，尤当注重于事，则易得其益。若或重理而废事，则空有其理，难得其益。若能执事专念，则冥顺佛愿，潜通佛智。
朗念默念 两俱有益
朗念默念，两俱有益。然朗必不能久，当多主于默，则不至受伤致病耳。 （三编上
复宁德晋居士书五）大声小声
皆无不可念佛一事，当随各人力量，随便出声默念，大声小声，皆无不可。 （增广上
复刘智空居士书）念佛随各人气力大小，而为大声小声。然出声念久伤气，故又须静坐默念。无论大声、小声、默念，总要自己听自己之佛声。默念中亦仍有声，故亦须听。能常听，心自归一，此念佛最妙之法也。 （三编下 答善熏师问）心念口称
不可偏废念佛虽贵心念，亦不可废口诵。以身口意三，互相资助。若心能忆念，身不礼敬，口不持诵，亦难得益。世之举重物者，尚须以声相助，况欲摄心以证三昧者乎？所以《大集经》云：“大念见大佛，小念见小佛。”古德谓“大声念，则所见之佛身大；小声念，则所见之佛身小”耳。 （增广上
复濮大凡居士书）【注】大师言：念佛虽贵心念，亦不可废口称。若只心念，口不持诵，反难得益。何以如此？以凡夫心力弱故，以声相助，则易得其益。故修学净土，以称名为要。若能称名，则以声摄念矣。《观经》下品下生章，大显此义。其人被苦所逼，不惶念佛。善友告言：“汝若不能念彼佛者，应称无量寿佛。”如是至心，令声不绝，具足十念，称南无阿弥陀佛，即得往生。如是苦逼失念之人，因口称佛名，即得往生。故善导大师依此而释第十八愿“乃至十念”为“下至十声”，明弥陀本愿，以称名为要，称名即得往生，此所谓他力易行极致也。如龙树菩萨《易行品》云：
阿弥陀佛本愿如是：若人念我，称名自归，即入必定，得阿耨多罗三藐三菩提。
无有定章 但取适宜

言念佛正行者，各随自己身分而立，不可定执一法。如其身无事累，固当从朝至暮，从暮至朝，行住坐卧，语默动静，穿衣吃饭，大小便利，一切时，一切处，令此一句洪名圣号，不离心口。若盥漱清净，衣冠整齐及地方清洁，则或声或默，皆无不可。若睡眠及裸露澡浴大小便时，及至秽污不洁之处，只可默念，不宜出声。默念功德一样，出声便不恭敬。勿谓此等时处念不得佛。须知此等时处，出不得声耳。又睡若出声，非唯不恭，且致伤气，不可不知。
（增广上
与陈锡周居士书）念佛岂有定章，但取适宜。清醒时，金刚念，默念。昏沉时，小声念，大声念。 （三编下 复马宗道居士书一）摄心之要
莫过于听摄心念佛，为决定不易之道。而摄心之法，唯反闻最为第一。 （三编下

复刘观善居士书一）念佛之要，在于都摄六根，净念相继。欲都摄六根，净念相继，无论行住坐卧，常念佛号，或声或默，皆须听己念佛之声。倘能如是，则业消智朗，障尽福崇，凡所作为，皆悉顺遂。（续编下 阜宁合兴镇净念莲社缘起序民二 十四年）心存恭敬
字字清楚欲摄妄念，第一要心存恭敬，常若身在佛前，不敢起别种念想。第二要字字句句，心里念得清清楚楚，口里念得清清楚楚，则妄想自渐渐消灭矣。（续编上
复修净师书）念佛要心中念得清楚，口中念得清楚，耳中听得清楚。从朝至暮念，从朝至暮听。比贪多贪快，而含糊不清，功效悬殊也。（续编上 复唐能诚居士书）高低适中
缓急合宜念佛须音声高低适中，缓急合宜。若高声如赶贼之猛烈，始则心火上炎，或至吐血，以成不治之病。须心中念得清楚，口中念得清楚，耳中听得清楚。即默念，亦须常听。以心一起念，即有声相。自己之耳，听自己心中之声，固明明了了也。（三编上
复吴思谦居士书）念佛声默，须视其地其境何如耳。若朗念无碍者，宜于特行念佛仪轨时朗念。然只可听其自然，不可过为大声。过为大声，或致伤气受病。倘所处之境地不宜朗念，则只可小声念及金刚持。其功德唯在专心致志，音声犹属小焉者耳。除特行念佛外，若终日常念，固宜小声念、金刚念、默念。以朗声常念，必至于伤气。未证法身，必须调停得中，方可唯益无损耳。（三编上 复丁福保居士书四民六六 月二十三）觉有妄念
乃念佛好处屋中之尘，由日光显。
心中之妄，由念佛显。
若常念佛，心自清净。（增广上
复冯不疚居士书）不念佛时，妄想虽多，无由而知，非不念时无妄想也。譬如屋中虚空，纵极好的眼，也看不见有灰尘。若窗缝中照来一线之太阳光，则见光中之灰尘，飞上飞下，了无止息。而光未到处，仍然不见有灰尘。是知念佛时，觉得有妄想，还是念佛的好处。不念佛时，完全在妄想窠里，故不知也。（续编上 复又真师觉三居士书民国二十年）妄想起时
勿须理会妄想起时，只一个不理，便不会妄上生妄。譬如小人撒赖，若主人不理，彼即无势可乘。若用刚法抵制，彼亦以刚法从事。若以柔法安慰，彼必谓主人怕他，又必益加决烈。二者皆损多而益少。只置之不见不闻，彼既无势可乘，只得逡巡而去。（三编下
复温光熹居士书一）【注】凡夫众生，谁无妄念，只一个不理，念自己的佛，任妄念自生自灭。源信大师曰：
妄念原是 凡夫本体 妄念之外 别无心也
直至临终 犹是一向 妄念凡夫 知此念佛
即蒙来迎 乘莲台时 能翻妄念 成为觉心
从妄念中 所出念佛 犹如莲花 不染污泥
决定往生 不可有疑
莫厌妄念多 应叹信心浅
故以深信心 常称弥陀名

净土行人，应知自身现是罪恶生死凡夫，“莫厌妄念多，应叹信心浅，故以深信心，常称弥陀名。”弥陀大悲唤言：“汝一心正念直来，我能护汝，众不畏堕于水贪火瞋之难。”
能常听念 心自归一

念佛之时，必须摄耳谛听，一字一句，勿令空过。久而久之，身心归一。听之一法，实念佛要法，无论何人，均有利无弊，功德甚深。（续编上
复刘惠民居士书二）欲得摄心归一，第一要为生死心切，第二要恳切至诚，第三要着实从心中念，勿只滑口读过。若再不能归一，当依《文钞》十念记数之法，自可易于归一也。
（续编上 复朱德大居士书民国二十一年）

所言念佛妄想多，当一心念，摄耳谛听，字字句句，勿令空过，久而久之，心自归一。此念佛最妙之法也。《楞严经》大势至《圆通章》云：“都摄六根，净念相继，得三摩地，斯为第一。”听即都摄六根之法。此法无论上中下根人，用之皆有益而无弊。
（三编上 复拜竹居士书三甲戌十 月初五日）
诚听兼到 昏散自除

念佛一法，理极高深，事甚平常。欲求心佛相应，第一是志诚恳切，第二是听，反闻念佛声。诚听兼到，昏散自除。（三编下 复李瓠丹居士书一）念念畏死
佛念自纯持佛号时，杂念纷飞，此是多知多见，心无正念之现象。欲此种境象不现，唯专心痛念自己将欲命终，唯恐即堕恶道，励志念佛。了不起他种念头，久则自可澄清。
（三编上 复丁普潕居士书）

欲求出苦之要，唯有念念畏死，及死而堕落三途恶道。则佛念自纯，净业自成。一切尘境，自不能夺其正念矣。（增广上
复宁波某居士书）念佛要时常作将死，将堕地狱想。则不恳切亦自恳切，不相应亦自相应。以怖苦心念佛，即是出苦第一妙法，亦是随缘消业第一妙法。（增广上
复永嘉某居士书六）作已死想
必有大益凡夫之心，熟处过熟，生处过生。非将“死”字挂在额颅上，决难令妄想投降。妄想既不能投降，则妄想成主，本心成奴。是以多少出格英豪，被妄想驱逐于三恶道中，永无出期，可不哀哉！（三编上
复王修本居士书）人在世间，不能超凡入圣，了生脱死者，皆由妄念所致。今于念佛时，即作已死未往生想。于念念中，所有世间一切情念，悉皆置之度外。除一句佛号外，无有一念可得。何以能令如此，以我已死矣。所有一切妄念，皆用不着。能如是念，必有大益。（三编上
复朱仲华居士书二）（三）用心之道思地狱苦 发菩提心

念佛时不能恳切者，不知娑婆苦，极乐乐耳。若念人身难得，中国难生，佛法难遇，净土法门更为难遇。若不一心念佛，一气不来，定随宿生今世之最重恶业，堕三途恶道，长劫受苦，了无出期。如是则“思地狱苦，发菩提心”。菩提心者，自利利他之心也。此心一发，如器受电，如药加硫。其力甚大，而且迅速。其消业障、增福慧，非平常福德善根之所能比喻也。
（增广上复陈慧超居士书）温州之灾，闻之惨然。天灾人祸，无有底极。实足为“三界无安，犹如火宅”之证。亦堪为“信愿念佛，往生西方”之最切警策也。念佛心不归一，由于生死心不切。若作将被水冲火烧、无所救援之想，及将死、将堕地狱之想，则心自归一，无须另求妙法。故经中屡云：“思地狱苦，发菩提心。”此大觉世尊最切要之开示，惜人不肯真实思想耳。
（增广上致包师贤居士书）【注】菩提心者，佛法根本。无论何宗，无不立足于此。经云：“忘失菩提心，修诸善法，是名魔业。”可知菩提心于修学之重要。菩提心义有多重，其本在出离心，能思地狱苦，厌苦之心必生，菩提之心自发。厌离娑婆，欣生净土，即顺菩提之心。故净土宗于菩提心之释，重在愿生心，但有信愿之心，即是菩提心。如《要解》云：“深信发愿，即无上菩提。合此信愿，的为净土指南。”《观经》下品下生者，唯一念求救之心而得度脱。此一念归投求救之心，即出离之无上菩提心也，因往生而巧入无生，直证涅盘之果，圆成自利利他功德。

少于张罗 省事为妙

念佛之人，以省事为妙。若过为张罗种种行仪，或致疲劳。然法无定相，不可固执，亦不应泛滥，唯取得益合机为事耳。（三编上 复慧昭居士书）无心者得有心者失汝欲在灵岩闭关，真师已允许之，此再好莫有之机缘也。但当通身放下，并将躁妄之急欲得益之心放下，则自可得益矣。否则或恐着魔。凡着魔者，皆由躁妄之心所致耳。真师果能成就汝闭关，当念报恩。切勿妄想做大通家，或可有心佛相应之事。不求做大通家，或可作大通家。所云无心者得，有心者反失。佛法要义，在无执着心。若预先存一死执着得种种境界利益之心，便含魔胎。若心中空空洞洞，除一句佛外，别无一念可得，则庶几有得矣。
（三编上复明道法师书）所言常有境界，当是未曾真实摄心，但只做场面行持之所致。使真实摄心，则内无妄念，专注于一句佛号中，必能消除业障，增长福慧，何至常有境界之苦？

修行切不可以躁妄心，求得圣境界现，及得种种神通，只期心佛相应而已。所谓全心是佛，全佛是心。心外无佛，佛外无心。若能如是，譬如杲日当空，霜雪俱化。又何得有不如法之境界，为苦恼于身心乎？若不如是用心，平常专欲得见圣境，不知圣境之得，须到业尽情空地位。否则勿道所得者皆属魔境，即是圣境亦无所益，或有大损。以不知精进力修，反从此生大欢喜，未得谓得，则必至着魔发狂。《楞严经》谓“不作圣心，名善境界；若作圣解，即受群邪”者，此之谓也。
（三编上 复谛醒法师书）

越分欲得 堕落之本

念佛法门，乃佛法中之特别法门。仗佛慈力，可以带业往生。约在此界，尚未断惑业，名带业。若生西方，则无业可得，非将业带到西方去。无论工夫深浅，若具真信切愿，至诚称念，无一不往生者。若是凡夫，欲仗自力修持一切法门，欲了生死，其难也难如登天。汝欲光令汝圆觉妙心，廓然开悟此心乃佛所证之心；寂光真境，常得现前此境乃佛所居之境。莲池愿文，虽有此语，切不可发痴欲其即得。若欲即得，必定着魔发狂，佛也不能救矣。譬如小儿，扶墙而走，尚难不跌倒。而欲飞行长空，遍观四海，岂非梦话？但求往生，即了生死。若欲悟此心，见此境，尚须渐修，方能分悟分见。若圆悟圆见，非成佛不能。汝太不自量，光已说破，当以决志求生西方为事。越分欲得，反为堕落魔外之本。
（三编上 复吴思谦居士书）

见诸境界 直同未见

修净土人，注重信愿行三法。至于定境中之八触及与六妙，不应注意。倘或工夫发现，亦当视为平常，不加欣幸。否则或恐以为胜妙，致将正修净业，反视为等闲。（三编上复慧昭居士书）于诸境界不生忧喜近来修行者，多多着魔，皆由以躁妄心，冀胜境界。勿道其境是魔，即其境的是胜境，一生贪着欢喜等心，则便受损不受益矣，况其境未必的确是胜境乎？倘其人有涵养，无躁妄心，无贪着心，见诸境界，直同未见。既不生欢喜贪着，又不生恐怖惊疑。勿道胜境现有益，即魔境现亦有益。何以故？以不被魔转，即能上进故。
（增广上 复何慧昭居士书）

【注】“八触”者：即将得初禅定时，身中所生之八种感触：一动触，身起颤动之象。二痒触，身体发痒，如无置身处。三轻触，身轻如云，有飞行之感。四重触，身重如山，不能稍动。五冷触，身冷如冰。六暖触，身热如火。七涩触，身涩如木皮。八滑触，身滑如乳。

“六妙”者：亦称六妙门，即天台所立六种禅观：数息门、随息门、止门、观门、还门、净门。

学净土者，注重在信愿行，不在于禅定之境，于所谓的八触与六妙，不须注意，不须用心，即

使有亦当视为平常。见诸境界，直同未见，不生贪着，不生恐怖，只管念佛，自然无事，不被境迷，不入魔境。
　　于诸境界 不生忧喜

凡修行人，要心有主宰。见好境界，不生欢喜，见不好境界，不生畏惧。能如是，则所见境界，皆作助道之缘，否则皆作障道之缘。（续编上 复杨佛典居士书）境有善恶
转变在己现境虽有善恶，转变在乎自己。恶业现而专心念佛，则恶因缘为善因缘，宿世之恶业，翻为今世之导师。
　　（增广上 复永嘉某居士书四）

世多有用功修行，发颠发狂者，皆因自己不知在息除妄想、摄心正念上用功。每每皆是尚未用功，便想成圣。由终日唯以妄想圣境为事，如饮毒药，昏乱无知，谓天转地覆，神奇鬼怪。实则皆自己妄心所感召之魔鬼作用也。当教彼一心念佛，除“南无阿弥陀佛”名号之外，概不许心生诸念。自然如长空雾散，天日昭彰矣。其一心念佛之利益，与躁妄心想见境界之祸害，《文钞》中皆屡言之。祈以此信抄而寄去。又须令其力依吾说，不以此境为是。即再发现，亦不生喜，亦不生惧，则其境自消。如贼入人家，认做自家人，亦受害。知是贼而妄恐怖，亦受害。若不喜不怖，概不理会，彼便无立脚处矣。
　　（三编上 复陈士牧居士书五乙丑四 月十八日）以佛经教
勘验真伪魔境胜境之分别，在与经教合不合上分。果是圣境，令人一见，心地直下清净，了无躁妄取着之心。若是魔境，则见之心便不清净，便生取着躁妄等心。又佛光虽极明耀，而不耀眼，若光或耀眼，便非真佛。佛现以“凡所有相，皆是虚妄”之理勘，则愈显。魔现以此理勘，则便隐，此勘验真伪之大冶洪炉也。（增广上 复何慧昭居士书）急躁之心
修行大障急躁心，乃修行人之大障，能放下此心，则当体清凉矣。（续编上
复念佛居士书）关中用功，当以专精不二为主。心果得一，自有不可思议感通。于未一之前，切不可以躁妄心先求感通。一心之后，定有感通，感通则心更精一。所谓明镜当台，遇形斯映，纭纭自彼，与我何涉。心未一而切求感通，即此求感通之心，便是修道第一大障。（增广上
复弘一法师书）宁可不悟
勿教着魔古云：“宁可千生不悟，勿教一时着魔。”聪明自矜之人，多多犯此种病，以自心先含一种乖张戾气，故为魔乘之先容。若无浮躁自矜，魔将远避矣。
　　（续编上 复念佛居士书）
　　不善用心 或致受损

修净业人，不以种种境界为事，故亦无甚境界发生，若心中专欲见境界，则境界便多。倘不善用心，或致受损，不可不知。（增广上
复何慧昭居士书）闭关修净业，实为最善。但宜于信愿一心处着力，不宜于见净境见佛处着力。若不善用心，唯欲速见净境。只此妄念固结不解，日深一日，唯此妄念，则必至宿生怨家为现净境。待其见已，生大欢喜，则魔便入窍，不可救药矣。（三编上
复传度和尚书）闭关专修净业，当以念佛为正行。只求心不外驰，念念与佛号相应。若或心起杂念，即时摄心虑念，杂念即灭。切不可瞎打妄想，想得神通、得缘法、得名誉、想兴寺庙。若有此种念头，久久必至着魔。若不与汝说破，恐汝以此为好念头，妄想日日增长，必定着魔无疑。纵令心净妄伏，亦不可心生欢喜，对人自夸，有一分就说有十分，此亦着魔之根。
（三编上 复明心师书）心地光明
邪自难入观阁下来书，知阁下固一盛德君子。所可惜者，邪正不分。初则误以同善社所传之法为佛法，而不知其为炼丹运气养身体，以期其延年益寿，妄冀成仙之法耳。所言静坐用功，皆是用运气之功。绝无佛法气分，妄谓此为佛法。譬如以鱼目作真珠而宝贵之，谓为奇珍。及见光《文钞》，虽能老实念佛，究竟不肯弃舍炼丹运气之法，犹然谓此为佛法。口虽念佛，心中仍然注重外道。而外道皆以种种境界神奇鬼怪惑人。若阁下既知佛法，尽情弃舍先所修之炼丹法，则心中正念昭彰，如杲日当空，何有魑魅魍魉兴妖作怪之事？汝心地正大光明，彼妖魔鬼怪，自无存立之地。由阁下以邪作正，平常妄欲得神通、得先知，故惹起魔鬼，于汝身中妄现妖相。虽汝邪正不分，尚未全认作魔鬼之妖相为是，尚有可救。倘认做得道得通，则欲不魔死不可得也，险极险极。汝既问光，当依光说，从此以后，将从前所做之工夫，完全丢脱，不存一丝一毫之宝贵心。至诚恳切生信发愿，念佛求生西方。必须身口意三业，专注于修持净业上。汝心中既无邪见，再加以佛名号之威德神力，彼魔鬼将逃避不暇，何敢少留而为汝作障碍乎？其作障碍者，乃汝邪心所招。譬如主人闲邪存诚，克己复礼，若言若行，悉合诚明之道。则放僻邪侈，肆无忌惮，所作所为，悉皆暗昧之小人，何敢登彼之堂、入彼之室乎？如大明之下，了无黑暗；大暑之中，了无冰霜。汝能全依净土法门而修，不复以先所期望者为是。则如主人明悟，知彼是贼，则彼自当远去。如其认做自己家中人，则彼便作主人，入汝之窍，令汝着魔发狂，以致丧身殒命也。无论彼是狐是鬼，是宿世怨家，但发菩提心，持佛名号，皆当消灭。如其不消，则天地当易位，日月当倒行者。所虑者，汝心不依正理，仍存以前之邪知邪见。勿道印光所说者不灵，即诸佛所说亦不灵矣。以根本既邪，正无由施故也。书此祈洞察，则幸甚幸甚。修持法则，《文钞》备书，此不具说。凡静坐时，但心中默念佛号，此外不加一点别的工夫及别的念头。久而久之，全心是佛，全佛是心，心佛不二，心佛一如。且问什么禅定有如此之深妙乎？什么工夫有如此之高尚乎？阁下能依此而修，管保业障消灭，福慧增长。现生优入圣贤之域，临终直登极乐之邦矣。（三编下 复徐紫焜居士书）明来暗无
正来邪消凡念佛人，但宜至诚恳切，一心正念，绝不妄想见佛见境界之事。以心若归一，见佛见境界，皆不至妄生欢喜。遂致得少为足，便成退惰。不见佛不见境界，亦了无所欠。心未归一，急欲见佛见境界。勿道所见是魔境，即真系佛境，以心妄生欢喜，即受损谓生欢喜退惰不受益矣。当以至诚念佛为事，勿存见佛见境界之心。倘正念佛时，或有忽现佛像及菩萨诸天等像。但心存正念，勿生取着，知所见之像，乃唯心所现。虽历历明明显现，实非块然一物，以

心净故，现此景象。如水清净，月影便现，毫无奇特。了不生夸张欢喜之心，更加专一其心，认真念佛。能如此者，勿道佛境现有利益，即魔现亦有利益。何以故？以不取着，心能归一。佛现则心更清净，魔现则心以清净不取着，魔无所扰，心益清净，道业自进。今则偶有所见，便生畏惧，不敢念佛，其心已失正念。幸非魔现，倘是魔现，由不敢念佛之故，便可令魔入彼心窍，令彼着魔发狂，丧失正念。何不知好歹，一至于此。恐是魔现，正宜认真恳切念佛，彼魔自无容身之地。如明来暗自无存，正来邪自消灭。何得怕魔现而不敢念佛？

（三编上 复陈士牧居士书六乙丑六月初二）

安住佛号 勿用观心

勿用观心念法，当用摄心念法。《楞严经》大势至菩萨说：“都摄六根，净念相继，得三摩地，斯为第一。”念佛时，心中意根要念得清清楚楚，口中舌根要念得清清楚楚，耳中耳根要听得清清楚楚。意、舌、耳三根，一一摄于佛号，则眼也不会东张西望，鼻也不会嗅别种气味，身也不会懒惰懈怠，名为都摄六根。都摄六根而念，虽不能全无妄念，校彼不摄者，则心中清净多矣，故名净念。净念若能常常相继，无有间断，自可心归一处。浅之则得一心，深之则得三昧。三摩地，亦三昧之别名，此云正定，亦云正受。正定者：心安住于佛号中，不复外驰之谓。正受者：心所纳受，唯佛号功德之境缘，一切境缘皆不可得也。能真都摄六根而念，决定业障消除，善根增长。不须观心，而心自清净明了，又何致心火上炎之病乎？汝以极重之业力凡夫，妄用观心之法，故致如此。观心之法，乃教家修观之法，念佛之人，不甚合机。都摄六根，净念相继，乃普被上中下，若圣若凡，一切机之无上妙法也。须知都摄，注重在听。即心中默念，也要听。以心中起念，即有声相。自己耳听自己心中之声，仍是明明了了。果能字字句句，听得清楚，则六根通归于一。较彼修别种观法，为最稳当、最省力、最契理契机也。

（续编上 复杨炜章居士书）信愿专一

莫涉参究念佛之人，不可涉于禅家参究一路。以参究者，均不注重于信愿求生，纵然念佛，只注重看念佛的是谁，以求开悟而已。若生西方，无有不开悟者。若开悟而惑业净尽，则可了生死。若惑业未尽，则不能仗自力了生死。又无有信愿，则不能仗佛力了生死。自力佛力，两皆无靠，欲出轮回，其可得乎？须知法身菩萨，未成佛前，皆须仗佛威力，何况业力凡夫？侈谈自力，不仗佛力。其语虽高超，其行实卑劣。佛力自力之大小，何止天渊之别，愿同人悉体此义。（续编上

一函遍复民国二十一年）净土法门，与其他法门各别。他种法门，皆仗自力。唯此法门，全仗佛力。南方宗门颇多，切不可参入宗门，图得禅净双修之嘉名。宗门总以看念佛的是谁，为开悟之一着，而绝不讲信愿求生。勿道不悟，即看到念佛的本来人的面目，只算得是悟。去了生死，尚大远在。若不到业尽情空地位，决定不能仗自力了生死。又不注重信愿，求生西方，则与佛相背，不能仗佛力了生死。以故念佛人带着宗门气息，则得利益处少，失利益处多也。教则更为难以得力，而密宗语气甚大，危险之极。汝且专注于信愿念佛一门。而辅之以敦伦尽分，闲邪存诚，诸恶莫作，众善奉行。以此自行，复以化他，则可决定往生矣。

（三编上 复龚宗元居士书一民二十 六月廿）

立定主宰 不受他惑

念佛求生西方，乃佛法中之特别法门，多有参禅讲经者，不以此法提倡。宜立定主宰，无论他如何说，汝总不依他的话，另修别法。何以故？以念佛是仗佛力了生死，有真信切愿，志诚恳切念，个个人都好了。其余法门，皆须断尽烦恼即三界内见思二惑方能了，其难易相去天渊。

（三编下 复周文珊居士书二）

专主净土 不宜泛讲

居士讲演，只可专主净土一法，不宜泛讲。泛讲，乃讲经法师之事，居士何可开此一端？以念佛法门，普被三根，以大家不知净土法门，乃佛法中之特别法门，为彼说其信愿行，令无知识有智慧者，各注重于此。何可只图扩张门庭，不计行人契机？唐道绰禅师，一生讲净土三经，近二百遍。此老尚是善导和尚所亲近者，寿八十余，计所讲，每年当讲三四遍。今则提倡佛七中，讲别宗经。若会众于净宗悉皆深通，尚可。恐通者百无三五，不通者十有八九。彼泛讲经之法师，尚有许多不以念佛为然者。今不注意于仗佛力现生了生脱死之法门，而为不识净宗者说般若，是令彼等专心致志于开悟一边，而反将弥陀大慈悲、俾博地凡夫现生了生死之大法，作等闲看。请讲者无所知，应讲者何不为说其所以？如彼不听，当云：我非讲经之人，请专以讲经为事者讲之。

南通唐闸居士林，很认真。去年一林员颇聪明，讲一次《地藏经》，从此一般不知念佛法门，是凡夫仗佛力现生了生死之法门，遂多半不念佛，而专以听经为事矣。林长请光与讲经者说。因示之曰：佛法如大海，一滴具万川之味；佛法如帝珠，一珠具千珠之光。在大通家分上论，粗言细语总一真。在未到家分上论，当以就路还家为省力。况已证等觉，欲圆满佛果，尚须念佛求生西方。而将堕阿鼻，十念成功，亦可高预海会。如阿伽陀药，万病总持。如阳春一到，百卉敷荣。其为妙利，非佛莫知。何不在此等处，发起彼等之信愿心，俾各各悉得往生。较彼字诠句释，以作未来得度之善根，奚啻天渊悬殊也。

（续编上 复章缘净居士书）

现在人的对症药，唯因果为第一。宜修法，唯净土为第一。若夫研究《起信》，虽亦具因果净土。而凡夫知见，不能普领全义，又不能按《论》起修，则只一解义了之矣。无论何等根性，因果净土，为必不可不先讲究也。

（增广上 复周群铮居士书七）

学宜专精 勿作通家

所言看书，汝身膺职务，无多闲暇，只可先从《文钞》、《嘉言录》起。而《净土三经》、《往生论注》、《彻悟语录》、《净土十要》、《净土圣贤录》、《净土指归集》、《龙舒净土文》，宜详看。其余若禅宗，教家天台宗、贤首宗、慈恩宗，并及密宗，且置之，以力不暇及。修净业，不先将净土法门研究明白，如欲归家，不知道路。其所知者，虽亦能归家，然其迂远，殆有天渊。

（续编上 复杨慧昌居士书一）

倘不知净土法门，纵令深入经藏，彻悟自心。欲了生死，尚不知经几何大劫，方能满其所愿。阿伽陀药，梵语阿伽陀，此云普治，普治一切诸病也。万病总治。此而不知，可痛惜哉！知而不修，及修而不专心致志，更为可痛惜也已矣！ （增广上
与徐福贤女士书）净土法门，唯信为本，信得极，五逆十恶皆能往生。信不及，通宗通教未曾断惑者，皆无其分。汝既不能通宗通教断惑证真，仗自力以了生死；又不信佛力不可思议，自性功德不可思议，若具真信切愿念佛求生西方，无一人不得生者。净土法门，乃即生了生死之无上直捷圆顿法门，于此法门方向尚未知，便以好高务胜之狂妄心，去研究《起信论》。《起信论》实为学佛之纲要，然于劣根及初机人，亦难得益。即研得《起信论》通彻无疑，其用工尚须依念佛求生，方为稳当，况法相禅教之精微奥妙高深而不可企及乎哉？汝心如此其高，乃不知分量之高。其志又谓根性劣弱，何望生西？但能不堕恶道，此堪自慰。不知不生西方，将来必堕恶道。此系违背佛教，及与光说，何可云始终奉行教诲，一心持念弥陀乎哉？今以汝之身，膺人之职业，又非上等资格，其所立之心与志，真令人可叹可笑。汝且息彼做大通家之狂妄心，专心研究净土法门中书，《文钞》〈与高邵麟徐女士书〉中备说。随所开示，依之生信发愿，不以自己根器下劣，高推往生于度外。且常随动随静，将一句弥陀，当做本命元辰。其居心行事，须要与“诸恶莫作，众善奉行”之宗旨合。倘有余力，诸大乘经，不妨随意受持读诵，当以志心受持为本，且勿急欲洞彻其义理为事也。果能志诚之极，教理自会透彻。若先欲透彻，不从志诚持诵做，即透彻亦无实益，况决难透彻乎？法相禅教，毕生研究，也难得其旨归。即得，谁能不断惑业，了生脱死？欲断惑业了生死，恐梦也梦不着。……汝自谓来日无多，实力有限，光故作如此说。倘不以为然，仍依自己心相而行，则光亦不强汝。能做得一个大通家，亦是佛门之幸。恐汝大通家做不到，净土法门又信不及，则两头落空。今生稍修点功德，来生必定生于富贵家。汝试细思之，富贵人有几个不造业的？今日之国运危岌，民不聊生，皆是一班无智慧修行人之来生福报所捣乱而成者。汝打什么穷妄想，欲不堕恶道。不生西方，则一生不堕者或有之，二生不堕者便少也。 （增广上 复周智茂居士书）好研经论
世间通病佛法浩瀚，博地凡夫欲于现生了生脱死者，除信愿念佛求生西方外，别无有能满其所愿者。世有多少聪明特达之士，专以研究大乘经论为志事。而于此最简便最圆顿之法，返浅近视之，而不肯修。盖其平素注意深妙之理性，而不详思佛力之叵测，以故弃佛力而仗自力。自负为大通家，卒致只得其名，罕得其实。返逊愚夫愚妇、无知无识者横超三界，高登九莲。致自己仍在生死苦海中沉沦莫出，岂不大可哀哉！此世间学佛者大多数之通病。 （三编上 复郭汉儒居士书一丙子六 月二十日）教重开解
净重实行修净业，与学教不同。一注重开解，一注重实行。

（三编上 复穆宗净居士书四民廿六
八月十九）净土法门，大纲在信愿行三。修持之要，在都摄六根，净念相继。无须多说，依此力行，则自可亲得其益矣。若欲做大通家，或致将现生了生死之法，置之度外，则可怜可悯也。 （续编上
复汤文煊居士书二民国二十年）一息不来，即属后世。此时纵才高八斗，学富五车，亦无用处。若不及早修持净业，待到此时，方知虚受此生。枉将宿生所种善根，尽消耗于之乎者也中矣，可不哀哉！净土法门，贵乎实行。今既知之，当随分随力行之，方有实益。若但研究而不肯持佛圣号，以期近则消业障而增福慧，远则出三界以登九莲，则仍是文人习气。有此习气，欲真实了生死证无生之利益，实万难万难。

（三编上 复张曙蕉居士书三）
大通经教 未必能了
大通经教者，未必即生能了生死。欲即生了生死，当注重于信愿念佛求生西方也。
（续编上
一函遍复民国二十一年）念佛一法，尤其专心无二。若学此学彼，纵将三藏十二部读得烂熟，仍于生死无关。

（三编上 复任慧严居士书廿六年十
二月三日）若不自量，从兹研究性、相、禅、密各宗，不以念佛为事，则或可做一个半串子通家，而了生脱死，当在驴年矣。 （续编上 复某居士书）先于净土
了无疑惑净土一法，为诸法之归宿，乃吾人依之以自利利他者，何得不先研究得极无可疑，不被一切经教知识语言所摇夺。而泛泛然研究其他经典，则愈研究愈将净土看得寻常矣。若先知净土之所以，再研究其余经论，则愈研究愈将净土看得高深矣。 （三编补
复金慧畅居士书）念佛之人，先要识得净土法门之所以，然后遍阅经论，皆足以为发明净土之义，与切修净土之行。若不知净土之所以然，则一经研穷经教，便以经教之义理为高深，以净土之义理为浅近。而正助倒置，或将净土置之脑后。则只可种未来得度之益，决难现生即了生死，预会于诸上善人也。 （三编下
复某居士书）末世众生，根机陋劣，欲以自力悟明心性，断尽烦惑，以了生死，千无一得。当依净土法门，信愿念佛，求生西方，则仗佛慈力，带业往生，是为万修万人去之最直捷稳当法门。必须先要将此法门之所以然，了然于心。若有余力，再去研参一切经论，各种法门，均可为此法门之助。倘此法门未知所以，便随意研究其他经论，并亲近各宗知识，则于做大通家，及种未来善根，则诚有之。若欲现生了生脱死，恐梦也梦不着。

（续编上 致罗世芳居士书民国二十年）
息心念佛 胜参知识

汝妄想之心，遍天遍地，不知息心念佛。所谓向外驰求，不知返照回光。如是学佛，殊难得其实益。孟子曰：“学问之道无他，求其放心而已矣。”汝学佛而不知息心念佛，于儒教尚未实遵，况佛教乃真实息心之法乎？
（增广上 复马契西居士书三）

今之真宏净土者，实难其人。遍参知识之念，改作一心念佛，则利益大矣。否则徒成一个劳碌奔跋而已。
（增广上 复马契西居士书四）

观汝所说，足知汝虽看《文钞》、《嘉言录》，依旧绝不注意于禅净之区别处。汝若于禅净界限之说，信得及，何必行经七省，以求人决择乎？赵州八十犹行脚，乃宗门中决择见地中事。念佛之人，但能依佛所说之净土三经，信愿念佛，求生西方，固用不着又复展转求人开示也。（三编下 复温光熹居士书六）专志西方
甚于深入经藏学佛而不欲做大通家，专心致志于净土法门，可谓宿有慧根，具择法眼矣。（三编上 复露园居士书乙亥三
月廿一日）虽图书贵多，而当此大劫，殆朝不保夕。如居积薪之上，下已燃火。何可泛泛然览诸经典着述，而不专心致志于念阿弥陀佛，求生西方，及念观世音菩萨，以祈逢凶化吉乎？凡来馆阅者，无论何等资格，皆当以此奉劝。俾知此大火宅外，尚有最极安乐之清净世界。倘从此生正信心，专志西方，其功德比深入经藏，彻悟自心，而未断三界内之惑者，大百千万亿倍。
（三编上 复智牧智声二居士书一）

汝于此荒乱之世，而已年近半百，尚不肯死心念佛，以看书有不知者，即欲学教。此种计虑，若请别位法师说，即为甚好。若请光说，此也是不守本分之计虑。彼一字不识之愚夫，尚能往生西方。深通宗教之大通家，尚无彼之利益。汝何须以此为憾乎？（续编上
复念佛居士书）聪明智慧
抛之东洋念佛之人，勿自仗聪明智慧，须抛之于东洋大海外。不然，恐为所误，自贻伊戚，盖以其知见多而不一也。反不如一般愚夫愚妇之念佛，正心诚意，而受益甚众。故念佛一法，最好学愚夫愚妇，老实行持为要。俗言：聪明反被聪明误，可不惧乎？（三编下
上海护国息灾法会法语）【注】观大师此语，知智慧不足恃，佛力方可靠。法然上人有云：“圣道门者，极智慧离生死；净土门者，还愚痴生极乐。”故修学净土，无论智愚，归凭本愿，还愚念佛，是为根本。纵有智慧，亦当抛之东洋大海，学愚夫愚妇之行，老实念佛为要。如法然上人云：“欲信念佛之人，纵使能学一代之法，亦成一文不知、愚钝之身，如同无智之辈，勿现智者之相，唯一向念佛。”
将错就错 西方极乐
决志求生，效昔贤将错就错。
一心忆念，至今日人云亦云。（续编下
楹联/念佛堂）宋杨杰，字次公，号无为子，参天衣怀禅师大悟。后丁母忧，阅大藏，深知净土法门之殊胜，而自力行化他焉。临终说偈曰：“生亦无可恋，死亦无可舍。太虚空中，之乎者也。将错就错，西方极乐。”

杨公大悟后，归心净土，极力提倡。至其临终，谓生死于真性中，犹如空花，以未证真性，不得不以求生西方为事也。将错就错者，若彻证真性，则用不着求生西方，求生仍是一错。未证而必须要求生西方，故曰“将错就错，西方极乐”。

莲池大师《往生集》，于杨公传后，赞曰：“吾愿天下聪明才士，咸就此一错也。”此可谓真大聪明，不被聪明所误者。（三编下 上海护国息灾法会法语）早昏度日 一句弥陀白居易云：
余年七十一，不复事吟哦，
看经费眼力，作福畏奔波。
何以度心眼，一句阿弥陀，
行也阿弥陀，坐也阿弥陀。
假饶忙似箭，不废阿弥陀，
日暮而途远，吾生已蹉跎。
旦夕清净心，但念阿弥陀，
达人应笑我，多却阿弥陀。
达又作甚么，不达又如何，
普愿法界众，同念阿弥陀。（三编上
复方耀廷居士书二）【注】无论老少，无论智愚，无论闲忙，度心之法，无过念佛。唐之诗人尚知此义，今之行人岂不遵此。莲池大师“正好念佛”偈，大明此义，普劝有缘：
念佛法门，不论男女僧俗，不论贵贱贤愚，无有一人，不堪念佛。
若人富贵，受用现成，正好念佛。
若人贫穷，家小累少，正好念佛。
若人有子，宗祀得托，正好念佛。
若人无子，孤身自由，正好念佛。
若人子孝，安受供养，正好念佛。
若人子逆，免生恩爱，正好念佛。
若人无病，趁身康健，正好念佛。
若人有病，切近无常，正好念佛。

若人年老，光景无多，正好念佛。
若人年少，精神清利，正好念佛。
若人处闲，心无事扰，正好念佛。
若人处忙，忙里偷闲，正好念佛。
若人出家，逍遥物外，正好念佛。
若人在家，知是火宅，正好念佛。
若人聪明，通晓净土，正好念佛。
若人愚鲁，别无所能，正好念佛。
若人持律，律是佛制，正好念佛。
若人看经，经是佛说，正好念佛。
若人参禅，禅是佛心，正好念佛。
若人悟道，悟须佛证，正好念佛。
普劝诸人，火急念佛，九品往生，花开见佛。
见佛闻法，究竟成佛，始知自心，本来是佛。

念佛修持 如服药然

念佛修持，如服药然。能明教理，如备知病源、药性、脉理。再能服药，所谓自利利他，善莫大焉。若不能如是，但肯服先代所制之阿伽陀药，亦可愈病，亦可以此药，令一切人服以愈病。只取愈病，固不必以未知病源、药性、脉理为憾也。（续编上复念佛居士书）【注】念佛修持，如服药然。知与不知，皆不要紧，重在能依样服药。六字洪名，是为阿伽陀药，一切人皆可服之，服之皆得无上利益。如《大经》所云：“其有得闻，彼佛名号，欢喜踊跃，乃至一念，当知此人，为得大利，则是具足，无上功德。”大师此喻，可谓“潜通佛智、暗合道妙”之最好说明。

要紧之时 愈约愈妙

汝信心虽好，不知一法普摄一切法之至理，及不知要紧之时，愈约愈妙。儒教亦云博学而详说之，将以反说约也。（三编上 复边无居士书三廿八年 十一月一日）懂与不懂

且随他去汝初学佛，只可认真念佛。洞得的也随他去，洞不得的也随他去，庶不致耽搁工夫。（三编上 复宁德晋居士书七二十年八月廿二日）自高自大

古今通病佛法，法门无量，通须做到业尽情空，方可了生脱死。否则纵有所得，依旧不奈生死何。若在今时，恐举世亦难得一二做到业尽情空地位。唯有念佛一法，若具真信、切愿、志诚念佛，求生西方。纵有通身业力，皆可仗佛慈力，往生西方，所谓带业往生者。一生西方，则了生脱死，超凡入圣矣。以故末世善知识，多多均主持净土。以净土下手易而成功高，用力少而得效速故也。

每有聪明人，稍明教义，或稍知禅理，便以通家自居，藐视念佛。谓念佛为愚夫愚妇之所为者，此皆不知自反，以知文义为实证之狂徒，定规说空行有，以身谤法，将来必堕三恶道，为愚夫愚妇念佛往生西方者所怜悯，而莫能救济也。（续编上复吴沧洲居士书一民国二十年）佛法不到之地，最初开办，不宜即于高深处下手。宜先表示其高深处，非今人素未修习者所能即得。然佛法固有大方便法门，令无力即得高深者，修持净土法门，并须极力敦伦尽分，闲邪存诚，诸恶莫作，众善奉行；又以信愿念佛，求生西方，果能如是以修，则可以仗佛慈力，带业往生。若得往生，则所得利益，较彼能修至高至深之法者，亦绝无所歉，尚有过之百千万倍者。以一则专仗自力，一则兼仗佛力故也。如此以说，彼决不敢小视净土法门，而修高深者。若不如是以说，彼必以高深自期，以净土法门归之于愚夫愚妇。究其实益，或少知名相，自高自大，毕竟难以得断惑证真之实益。究其结果，则欲望彼愚夫妇仗佛力带业往生者之肩背而不可得。此天下古今好说大话，好以通家自诩者之通病。（三编上 复谢慧霖居士书十五）

现世学佛之人，多有自谓我已开悟，我是菩萨，我已得神通，以致贻误多人。一旦阎老索命，临命终时，那时求生不得，痛苦而死，定堕阿鼻地狱。此种好高务胜，自欺欺人之恶派，切勿染着。有则改之，无则加勉，戒之戒之。（三编下 上海护国息灾法会法语）依此而修毫无所欠以此自行，复以此化他。纵未能圆彻诸法，只要能依此信愿念佛，求生西方法门，有何所欠？（三编上 复师康居士书己巳年 二月初二）

如是习染 切宜痛除

今之人每以世智辨聪之资，研究佛学。稍知义路，便谓亲得。从兹自高位置，藐视古今。且莫说现今之人，不入己目。即千数百年之高僧，多有古佛再来，或法身菩萨示现者。彼皆以为庸常，不足为法。未得谓得，未证谓证。听其言，高出九天之上。察其心，卑入九地之下。如是习染，切宜痛除。（增广上 复吴希真居士书三）勿以凡夫妄效菩萨在凡夫地，不得以法身大士之苦行，是则是效。（增广上 复弘一师书二）

般舟三昧，非今人所能行。汝作此说，其好高务胜耶？抑真为生死耶？如真为生死，当依凡夫通行之法。若博地凡夫，妄拟效过量圣人所行之法，则必至着魔退道。（三编上复恒惭法师书二）未得法忍之凡夫，心中当慕菩萨之道，其行事当依凡夫常理。（增广上复黄智海居士书）自未得度何能度人汝尚不能自利，何得便筹度利人之事乎？君子思不出乎其位。须知此心虽好，亦是学道之障。古人云：“只怕不成佛，勿愁佛不会说法。”汝但自行有得，如神龙一滴水，即可遍

洒全国。若非神龙，纵得全江之水，亦无所济矣。 （三编下
复温光熹居士书一）利人一事，唯大菩萨方能担荷。降此谁敢说此大话？中下之人，随分随力以行利人之事，乃方可合于修行自利之道。 （增广上
复周群铮居士书三）未法人根浅劣，欲求豁破无明，断惑证真，甚难甚难。自未能度，而欲度他，何异溺海渡人。奉劝诸贤，不可我慢高大，还是真信切愿，仗慈力念佛求生西方好。
（三编下 上海法藏寺念佛开示）
往生西方 方能利他

林女士以聪明自负，欲担荷弘法利生之事。而不知求生西方，方能弘法利生。不以求生西方为事，其孤负佛恩也大矣。世多有不自量人，往往以菩萨所行之事，直引为己任。而不知自己在苦海中未出，何能遍救苦海之人？ （三编上
复志梵居士书三）光乃无知无识之粥饭僧，唯安己愚劣之分。只知修持净业，以期仗佛慈力，带业往生。二位若不欲做大通家，则尚不至因光之庸劣，而致误所期。若欲做大通家，则完全适得其反。虽然，大通家谈何容易。即令做到，若不依信愿念佛，求生西方，诚恐尘沙劫又尘沙劫，仍在六道轮回中矣。良以仗自力了生死，与仗佛力了生死，有日劫相悬之象。知好歹者，切不可效已了生死行菩萨道者之志愿，必须要决定现生即生西方。待往生后，然后效之，则为有益。未往生即效之，如坯器未烧，一经生死之雨，便成泥土。世每有好说大话者，以佛菩萨之身分自任，但成自误误人耳。 （三编下 复薛英慧刘一鹤二居士书）专志一门
第一法则若欲随分随力修持，即生便了生死，当专主净土一门。以真信切愿，念佛求生西方。则不论工夫深浅，无不临终得遂所愿。此之一法，乃如来为末世众生，无力断惑，不能了生死者，特设一决定了之之法。使佛不开此法，则无力断惑者，皆于了生死无望也。
（增广上 复汪梦松居士书）

近来人每每好高务胜，稍聪明，便学禅宗、相宗、密宗，多多将念佛看得无用。彼只知禅家机语之玄妙，相宗法相之精微，密宗威神之广大。而不知禅，纵到大彻大悟地位，若烦惑未净，则依旧生死不了。相宗，不破尽我法二执，则纵明白种种名相，如说食数宝，究有何益？密宗，虽云现身可以成佛，然能成者，决非博地凡夫之事。凡夫妄生此想，则着魔发狂者，十有八九也。是以必须专志于念佛一门，为千稳万当之无上第一法则也。
（续编上 复姚维一居士书民国 二十年）

须知佛法，犹如大海，谁能一踏到底，一口吸尽？但肯依信、愿、行之念佛法门，决定可以仗佛慈力，带业往生。一得往生，则已得了生脱死，超凡入圣矣。此之一法，乃如来普度一切若凡若圣之无上大法。若不专修此法，而欲于若禅、若教、若密、若律各种法门而了生死，漫说现生不得了，诚恐千生万劫尚难了。以此诸法门，通须断尽烦恼，方有了生死分。 （续编上
复李自初居士书民国 二十年）安分守愚
方得实益念佛一法，唯死得下狂妄知见者，方能得益。任凭智同圣人，当悉置之度外，将此一句佛号，当做本命元辰，誓求往生。纵令以死见逼，令其改辙，亦不可得。如此方才算是聪明人，方才能得实益。否则由多知多见，不能决疑。反不如老实头一无知识者，为易得益也。
（三编上 复卓智立居士书一）
厌喧求寂 颇不合宜

念佛极愿寂静，颇不合宜。有此厌喧之病，现已发现病相。若仍如此，久后则无可救药矣。当静闹一如，在静亦不怕有闹来，在闹时我心仍静，而不生憎恶，则无惊厌魔事发生。 （三编上
复刘慧焯居士书）汝之性情，每好作无谓之话说。汝家不充裕，兼有老亲，何得云欲觅清净处所，而一心办道乎？且汝在电局，若看经参禅，人事繁剧，则诚难用功。若云念佛，但恐汝不发真心。若真发了生死心，则人多也不至有妨。以念佛只一句，纵然打差音岔，亦打不掉。倘汝心不讨厌，则固无甚障碍。汝心若生厌，则便一刻难过矣。不能舍家觅静处念佛，何得请我决断，岂非以此为戏乎？汝果能劝老亲，劝妻子，同修净业，岂不如汝独住静处念佛乎？又人情应酬，汝果以修行从减从略，人必不至见怪。或迫不得已，略为应酬，可省即省，有何不可？居尘学道，若修别种法门，则诚难得益。若修念佛，则实为稳当之极。但以汝之无事生事之妄想太多，勿道未得静处难得益，即得静处亦难得益。汝何苦以有用之精神，用之于无益之话说计较，而自扰扰人乎？当力戒此病，随分用功，详看《文钞》，自可一切处，皆自在安乐矣。
（三编上 复李慧实居士书一）
曲顺亲心 居尘学道

人之际遇，万有不齐。约汝分论，实为在家益大，而出家益小。汝祖业颇可度用，上有慈亲可事，中有兄弟可靠。室有贤妻，膝无子女。而且汝之大兄，颇信佛法。三弟四弟，亦皆与道不相悖戾。汝在家笃修净业，亦可为慈亲生信念佛，以期了脱之导。亦可为兄弟在外，料理家门之事。亦可以率其妻室、弟妇等，同修净业，同出轮回之计。外而乡党亲戚，随缘开导。即家舍为道场，举慈亲，及兄弟妻室子侄，乡党亲朋，皆为法眷。随力随分，身率言化。俾永嘉一班迷途之人，并彼邪见种性之人，同纳于佛法至极圆顿净土法门大冶洪炉之中，共成法器，同修净业。将来同登莲邦，共证菩提。岂不如汝出家为僧，舍亲远去。室人有无依之恨，慈亲有怨子之怀。而且一班不明至理之人，反谓佛法为背畔世道，妄生谤毁。俾此等人造口业，堕恶道。未见其益，而先受此等大损之为愈乎？况汝慈亲，既不应许，岂可不遵慈命，仍怀此心乎？如汝亲绝不许汝修行，犹有可原。汝亲甚欢喜汝修行，何得必欲离亲修行乎？佛法中有六度万行种种之功业，皆为利益众生。汝不出家，则于亲有大利益。只此一事，即可曲顺亲心，居尘学道。俾亲日见之熟，不期其信向而自然信向，即为莫大功德。况不止亲一人乎？
（增广上 复周群铮居士书四）

有父母可以尽孝，有兄弟可以尽弟，有儿女可以教训，有诗书可以取法，正合夫子居家为政之道。此时不学，真是时过难学矣。纵令文章盖世，官居一品，终是一穷微极妙之艺人，非适时力学之儒士也。因闻佛语，遂持长斋，可知宿因深厚。废弃前功，意欲出家，可知道眼昏朦。如来说法，恒顺众生。遇父言慈，遇子言孝。外尽人伦，内消情虑，使复本有真心，是名为佛弟子，岂在两根头发上论也。况贵乡僻居深山，知法者少。高明者以语言不通之故，皆不至其地。仗此好心，竭力学道。孝弟修而闾里感化，斋戒立而杀盗潜消。研究净土经论，则知出苦之要道。受持《安士全书》，则知淑世之良谟。以净土法门谕亲，以净土法门教子，及诸亲识。正以生死事大，深宜痛恤我后。不必另择一所，即家庭便是道场。以父母兄弟妻子朋友亲戚，尽作法眷。自行化他，口劝身率，使其同归净域，尽出苦轮。可谓戴发高僧，居家佛子矣。
（增广上 复泰顺林介生居士书一）
随忙随闲 不离名号

修持法则，常当如子忆母，行住坐卧，语默周旋，一句佛号，绵绵密密，任何事缘，不令间断，都摄六根，净念相继。能如是者，决定往生。……直须守定宗旨，不随经教及善知识语言所转，舍此别修也。
（续编下 净土指要民二 十 年）

古人云：人身难得，中国难生，佛法难闻，生死难了。我等幸得人身，生中国，闻佛法。所不幸者，自愧业深障重，无力断惑，速出三界，了生脱死耳。然又幸得闻我如来彻底悲心所说之大权巧、异方便、令博地凡夫带业往生之净土法门，实莫大之幸也。若非无量劫来，深植善根，何能闻此不思议法，顿生真信，发愿求生乎？今见好心出家在家四众，多是好高务远，不肯认真专修净业。总由宿世善根浅薄，今生未遇通人。汝于净土虽有微信，然不明净土理致，又僻处于佛法流通不及之地。诚恐日与俗人酬酢，久而久之，与之俱化。近墨者黑，近火者焦，势所难免，当时时努力。若能念念在道，随忙随闲，不离弥陀名号；顺境逆境，不忘往生西方。便可于父母之邦，随缘常住。若不能如是，当往他方净业道场，及亲近净业知识，方不负前来所说种种大幸，及闻净土法门莫大之幸也。（增广上 与融明大师书）往生之期
任缘迟早所言决欲年内往生，此见不可执着。执则成病，或致魔事。念佛之人，当存“即得往生”之心。若未到报满，亦只可任缘。倘刻期欲生，若工夫成熟，则固无碍。否则只此求心，便成魔根。倘此妄念结成莫解之团，则险不可言。尽报投诚，乃吾人所应遵之道。灭寿取证，实戒经所深呵之言。《梵网经》后偈云：计我着相者，不
能生是法；灭寿取证者，亦非下种处。但当尽敬尽诚求速生，不当刻期定欲即生。学道之人，心不可偏执。……祈将“决定刻期”之心，改作“唯愿速生”之心。即不生亦无所憾。但致诚致敬，以期尽报往生。则可无躁妄团结，致招魔事之祸。（三编下
复念佛居士书）往生之期，任缘迟早，不可预作一“即得往生”之心。恐此心固结，而心实未与佛相应，则必起魔事。
（三编上 复方圣照居士书七）
临终瑞相 不必预期
临终之瑞相，不必预为期冀。但平时须念佛相应，临终自得随佛往生即已。（三编上
复陈飞青居士书四）四、临终关怀（一）遇病求往
人生世间 终有一死

凡人有病，可以药治者，亦不必决不用药。不可以药治者，虽仙丹亦无用处，况世间药乎？无论能治不能治之病，皆宜服阿伽陀药。此药绝不误人，服则或身或心，必即见效。然人生世间，无论久暂，终有一死。其死不足惜，其死而所归之处，可不预为安顿乎？有力量者，自己预为安顿妥帖，则临终固不须他人为之辅助。然能辅助，则更为得力。无力量者，当令家属代为念佛，则必能提起正念，不致恩爱牵缠，仍旧被爱情所缚，住此莫出也。
（增广上 复黄涵之居士书一）
遇病求往 不求病愈

人生在世，皆不能免疾病死亡之苦。当此等苦事发现之时，唯有放下万缘，一心念“南无阿弥陀佛”。若气促，则只念“阿弥陀佛”四字。一心求佛慈悲，接引你往生西方。除此一念外，心中不可再起一丝毫别种的想念。亦不可望病速好，亦不可另起求神求天保佑的想念。有此种想念，便与阿弥陀佛之心隔开了，因此便不能得佛慈加被之力。你要晓得，天地父母，均不能令你出生死轮回，唯有阿弥陀佛，能令你出生死轮回。你若肯放下一切，一心念佛，若世寿未尽，就会速好。若世寿已尽，即往生西方。然不可求病速愈，只可求速往生。求病愈，若寿尽，便不得往生。求往生，若寿未尽，则速得痊愈。往生西方，好处说不尽，较彼生到天上，做天帝天王，尚要高超过无数无量万万万万倍。你切不可痴心妄想怕死，有怕死的心，就不得往生了。我们在世间，犹如蛆在粪坑里，囚在监牢里，苦得了不得。往生西方，如出粪坑监牢，到清净安乐逍遥自在之家乡，何可怕死？若一有怕死的心，便永远在生死轮回中受苦，永无出苦的时期了。你若能出声念，则小声念。不能出声念，则心里默念。耳朵听别人念，心中亦如此念。又眼睛望着阿弥陀佛即室中
所供的佛，心中想着阿弥陀佛。有别种念起，当自责曰：我要仗佛力生西方，何可起此种念头，坏我大事。你若肯依我所说的念，决定会往生西方，了生脱死，超凡入圣。永劫常受快乐，了无一丝一毫之苦事见闻，又何有此种之疾病苦恼乎？倘心中起烦恼时，要晓得这是宿世恶业所使，要坏我往生西方之道，要使我永远受生死轮回之苦。我而今晓得他是要害我的，我偏不随他转。除过念佛外，一事也不念他。那就能与佛心心相应，蒙佛接引，直下往生矣。
（续编下 示华权师病中法语民二 十
一年）世间不明理之人，一有病，不是怨天尤人，便是求神祷鬼，徒增业障，有损无益。阁下

素修净业，而且令夫人料理家事，妻贤子孝，心中了无可忧虑者。宜将一切家事，并自己一个色身，悉皆通身放下。以一尘不染心中，持万德洪名圣号，作将死想，除念佛求接引外，不令起一杂念。能如是者，寿已尽，则决定往生西方，超凡入圣。寿未尽，则决定业消病愈，慧朗福崇。

（增广上 与方圣胤居士书）

此心若诚 必能满愿

汝病既重，但当一心念佛，求佛接引往生西方。此心若诚，必能满愿。至于所有罪业，不必以此为虑。以果能极力至心求生西方，即可仗佛慈力，带业往生。譬如大石，装于船中，即可由海此岸，以至彼岸。须知佛力不可思议，法力不可思议，自性功德力不可思议。此三不可思议，若无信愿念佛之志诚心，则无由发现。有志诚求生西方之心，此三种不可思议大威神力，即得显现。如乘大火轮，又遇顺风，不离当念，即生西方。

（续编下 示冯右书居士临终法语）

吾人在生死轮回中久经长劫，所造恶业，无量无边。若仗自己修持之力，欲得灭尽烦恼惑业，以了生脱死，其难愈于登天。若能信佛所说之净土法门，以真信切愿，念阿弥陀佛名号，求生西方，无论业力大、业力小，皆可仗佛慈力，往生西方。譬如一颗沙子，入水即沉，纵有数千万斤石，装于大火轮船中，即可不沉而运于他处，以随意使用也。石喻众生之业力深重，大火轮喻弥陀之慈力广大。若不念佛，仗自己修持之力，欲了生死，须到业尽情空地位方可。否则纵令烦恼惑业断得只有一丝毫，亦不能了，喻如极小之沙子，亦必沉于水中，决不能自己出于水外。阁下但生信心，念佛求生西方，不可再起别种念头。果能如是，寿未尽则速得痊愈，以专一志诚念佛功德，便能灭除宿世恶业，犹如杲日既出，霜雪即化。寿已尽则即能往生，以心无异念，即得与佛感应道交，故蒙佛慈接引往生也。阁下若信此话得及，则生也得大利益，死也得大利益。……万不可卑劣自居，谓我业重，恐不能生。若作此想念，则决定不能生矣。何也？以心无真信切愿，无由感佛故也。（增广上
复裘佩卿居士书二）【注】念佛之人，一心求往，无论业力大小，皆可仗佛慈力，往生西方。切记：

万不可卑劣自居，谓我业重，恐不能生。

若作此想念，则决定不能生矣。

亦如法然上人云：

往生思一定则一定，思不定则不定。

善导大师云：

诸邪业系，无能碍者。

如是通观，即知往生本无碍，所碍在自己，不在弥陀。善导大师《般舟赞》云：

莫论弥陀摄不摄，意在专心回不回。

但使回心决定向，临终华盖自来迎。

只管念佛 待佛来迎

汝已七十多岁，不久就要死了。现在就要把一切事，通安顿好。心里头除过念佛外，别无一件事挂牵，则临终时，方可无挂无碍。若现在还是样样放不下，看不开，则临命终时，所有贪恋衣服、首饰、房屋、子孙之心，通通现前，如何能够往生西方？既不能生西方，则汝一生守节念佛，及所作种种有益之事，完全成了福报了。汝现在尚无智慧，虽常精勤念佛，心中尚不决定求生西方。到了来生享福的时候，决定被福所迷，便要造诸恶业。既造恶业，必定就要堕于地狱、饿鬼、畜生中受苦了。此种大苦，皆是现世念佛，不知决定求生西方之所感召的。光怜悯汝，恐汝后来或成此种景况，故预为汝设法。汝若肯依我所说，就不会因福得祸。现在虽很强健，就要做就要死了想。凡现在要穿的衣服，留到穿。凡绸缎皮袄等贵重衣服，均分与孙媳等。首饰、臂钏、耳坠及金银、翡翠等，通通救济灾民，以此功德，回向往生。若心中见识小，舍不得赈灾，亦须分与女儿、孙媳、孙女等。自己身边，决不可留此种令人起贪恋的东西。所有存款，为防养老者，亦须交与孙子。即田地契志等，亦须交代的干干净净。汝心里除念佛外，不使有一点别的念头。连汝这个身子，也不预计死后作只么样安顿。连孙子重孙等，都要当做素不相识之人，不管他们长长短短。只管念我的佛，一心盼着佛来接引我往生西方。汝能照我所说的做，一切事通通放下，到了临命终时，自然感佛亲垂接引，往生西方。若是仍旧贪恋一切好东西，及银钱、地亩、房屋、首饰、衣服，及女儿、孙、曾等，则万万也不会生西方了。西方既不生，则下世决有痴福可享。因享福而造业，定规一气不来，堕落三途。（续编下 示周余志莲女居士法语民二十
年）汝父年高，当令即刻通身放下，一心念佛，求生西方。念时须心中念得清楚，口中念得清楚，耳中听得清楚。即不开口，心中默念，亦须字字句句，听得清楚。以心一起念，即有声相。自己之耳，听自己心中之声，仍是明明朗朗。能常听得清楚，则心归一处，神不外驰。故眼也不他视，鼻也不他嗅，身也不放逸，故名都摄六根。如此念佛，名为净念。以摄心于佛号，则杂念虽尚未全无，然已轻减多多矣。若能常常相继，便可浅得一心不乱，深则得念佛三昧矣。此系平日勖令专心致志之要义。日日常作将往生想，心中不留一事。有宜交代者，即预交代之。子孙有宜问者，即预问之。待至临终，则全家念佛。无一事可问，亦无一事交代，大家同声念佛。

（三编上 复夏寿祺居士书民廿八年 五月十五日）（二）善理后事助念一事 最为紧要

古人云：“死生亦大矣，可不悲哉。”窃谓徒悲，究有何益？须知生死大事也，信愿念佛大法也。既知死之可悲，当于未死之前，修此大法。则死不但无可悲，且大可幸也。何以故？以净业成熟，仗佛慈力，直下往生西方极乐世界。得以超凡入圣，了生脱死。永离众苦，但受诸乐。渐次修习，直至成佛而后已也。然欲得此大幸，必须敦伦尽分，闲邪存诚，诸恶莫作，众善

奉行，以培其基。加以真为生死，发菩提心，以深信愿，持佛名号，便可决定即得矣。至于临命终时，无论久修始修，皆须眷属及与净友为其助念。庶可正念昭彰，感应道交，蒙佛接引，往生西方矣。即平素不念佛人，临终请善友开导助念，亦可往生。是知助念一事，最为紧要。修净业人，当于平时与家属说其利害。俾彼了然无疑，决不至临时，以世俗情见，破坏正念。而于存者亡者，均有实益。

（三编下 饬终津梁跋民国十 九年季春）

【注】学修净土，旨在往生。若平生遇此法者，生真信愿，一向专念，则平生业成，临终自感佛来迎接，往生西方，若有助念，更为得力。若平生未遇此法，或遇而有疑者，则临终尤其须待他人助念，以得往生。故助念一法，至为重要，于自于他，皆有其益。如大师所言：“有力量者，自己预为安顿妥帖，则临终固不须他人为之辅助。然能辅助，则更为得力。无力量者，当令家属代为念佛，则必能提起正念。”

若论助念往生之功，外虽在于人，内实在于佛。以佛圣现前，慈悲加佑，方使临终之人得以正念往生。所谓“慈悲加佑，令心不乱，即得往生”也。

临终三要 助成往生

世间最可惨者，莫甚于死，而且举世之人，无一能幸免者。以故有心欲自利利人者，不可不早为之计虑也。实则死之一字，原是假名，以宿生所感一期之报尽，故舍此身躯，复受别种身躯耳。不知佛法者，直是无法可设，只可任彼随业流转。今既得闻如来普度众生之净土法门，固当信愿念佛，预备往生资粮，以期免生死轮回之幻苦，证涅盘常住之真乐。其有父母兄弟及诸眷属，若得重病，势难痊愈者，宜发孝顺慈悲之心，劝彼念佛求生西方，并为助念，俾病者由此死已，即生净土。其为利益，何能名焉？今列三要，以为成就临终人往生之据。语虽鄙俚，意本佛经。遇此因缘，悉举行焉。言三要者：

第一、善巧开导安慰，令生正信。

第二、大家换班念佛，以助净念。

第三、切戒搬动哭泣，以防误事。

果能依此三法以行，决定可以消除宿业，增长净因，蒙佛接引，往生西方。一得往生，则超凡入圣，了生脱死，渐渐进修，必至圆成佛果而后已。如此利益，全仗眷属助念之力。能如是行，于父母，则为真孝。于兄弟姊妹，则为真弟；于儿女，则为真慈；于朋友、于平人，则为真义真惠。以此培自己之净因，启同人之信向，久而久之，何难相习成风乎哉？今为一一条陈，庶不至临时无所适从耳。

第一、善巧开导安慰，令生正信者。

切劝病人，放下一切，一心念佛。如有应交代事，速令交代。交代后，便置之度外，即作我今将随佛往生佛国，世间所有富乐眷属种种尘境，皆为障碍，致受祸害，以故不应生一念系恋之心。须知自己一念真性，本无有死。所言死者，乃舍此身而又受别种之身耳。若不念佛，则随善恶业力，复受生于善恶道中。若当临命终时，一心念“南无阿弥陀佛”，以此志诚念佛之心，必定感佛大发慈悲，亲垂接引，令得往生。且莫疑我系业力凡夫，何能以少时念佛，便可出离生死，往生西方？当知佛大慈悲，即十恶五逆之极重罪人，临终地狱之相已现，若有善知识教以念佛，或念十声，或止一声，亦得蒙佛接引，往生西方。此种人念此几句，尚得往生，又何得以业力重，念佛数少，而生疑乎？须知吾人本具真性，与佛无二，但以惑业深重，不得受用。今既归命于佛，如子就父，乃是还我本有家乡，岂是分外之事。又佛昔发愿：“若有众生，闻我名号，志心信乐，乃至十念，若不生者，不取正觉。”以故一切众生，临终发志诚心，念佛求生西方者，无一不垂慈接引也。千万不可怀疑，怀疑即是自误，其祸非小。况离此苦世界，生彼乐世界，是至极快意之事，当生欢喜心。千万不可怕死，怕死则仍不能不死，反致了无生西之分矣。以自心与佛相违反故，佛虽具大慈悲，亦无奈不依佛教之众生何。阿弥陀佛万德洪名，如大冶洪炉。吾人多生罪业，如空中片雪。业力凡夫，由念佛故，业便消灭。如片雪近于洪炉，即便了不可得。又况业力既消，所有善根，自然增长殊胜，又何可疑其不得生，与佛不来接引乎？

如此委曲宛转开导安慰，病人自可生正信心。此系为病人所开导者，至于自己所应尽孝致诚者，亦唯在此，切不可随顺俗情，求神问医。大命将尽，鬼神医药，岂能令其不死乎？既役情于此种无益之事，则于念佛一事，便纷其诚恳，而莫由感通矣。许多人于父母临终，不惜资财，请许多医生来看，此名卖孝，欲世人称我于父母为能尽孝。不知其天地鬼神，实鉴其心。故凡于父母丧葬等事，过于张罗者，不有天灾，必有人祸。为人子者，宜注重于亲之神识得所，彼世俗所称颂，固不值明眼人一哂，况极意邀求，以实罹不孝之大咎乎？

第二、大家换班念佛，以助净念者。

前已开导病人，令生正信。然彼病人，心力孱弱，勿道平素绝不念佛之人，不易相继长念，即向来以念佛为事者，至此亦全仗他人相助，方能得力。以故家中眷属，同应发孝顺慈悲之心，为其助念佛号。若病尚未至将终，当分班念，应分三班，每班限定几人。头班出声念，二三班默持。念一点钟，二班接念，头班、三班默持。若有小事，当于默持时办。值班时，断断不可走去。二班念毕，三班接念，终而复始。念一点钟，歇两点钟，纵经昼夜，亦不甚辛苦。

须知肯助人净念往生，亦得人助念之报。且莫说是为父母尽孝应如是，即为平人，亦培自己福田，长自己善根，实为自利之道，不徒为人而已。成就一人往生净土，即是成就一众生作佛。此等功德，何可思议！三班相续，佛声不断。病人力能念，则随之小声念，不能念，则摄耳谛

听，心无二念，自可与佛相应矣。

念佛声不可太高，高则伤气，难以持久。亦不可太低，以致病人听不明白。不可太快，亦不可太慢。太快则病人不能随，即听亦难明了。太慢则气接不上，亦难得益。须不高不低，不缓不急，字字分明，句句清楚。令病者字字句句，入耳经心，斯易得力。

念佛法器，唯用引磬，其他一切，概不宜用。引磬声清，听之令人心地清净。木鱼声浊，故不宜用于临终助念。

又宜念四字佛号。初起时，念几句六字，以后专念阿弥陀佛四字，不念南无，以字少易念。病人或随之念，或摄心听，皆省心力。家中眷属如此念，外请善友亦如此念，人多人少均如此念。不可一起念，歇歇又念，致令病人，佛念间断。若值饭时，当换班吃，勿断佛声。若病人将欲断气，宜三班同念。直至气断以后，又复分班念三点钟，然后歇气，以便料理安置等事。

当念佛时，不得令亲友来病人前，问讯谕慰。既感情来看，当随念佛若干时，是为真实情爱，有益于病人。若用世间俗情，直是推人下海，其情虽可感，其事甚可痛。全在主事者明道理，预令人说之，免致有碍面情及贻害病人，由分心而不得往生耳。

第三、切戒搬动哭泣，以防误事者。

病人将终之时，正是凡、圣、人、鬼分判之际，一发千钧，要紧之极。只可以佛号，开导彼之神识，断断不可洗澡、换衣，或移寝处。任彼如何坐卧，只可顺彼之势，不可稍有移动。亦不可对之生悲感相，或至哭泣。以此时身不自主，一动则手足身体，均受拗折扭捩之痛，痛则瞋心生，而佛念息。随瞋心去，多堕毒类，可怖之至。若见悲痛哭泣，则情爱心生，佛念便息矣。随情爱心去，以致生生世世，不得解脱。此时，所最得益者，莫过于一心念佛。所最贻害者，莫过于妄动哭泣。若或妄动哭泣，致生瞋恨，及情爱心，则欲生西方，万无有一矣。

又人之将死，热气自下至上者，为超升相。自上至下者，为堕落相。故有“顶圣眼天生，人心饿鬼腹，畜生膝盖离，地狱脚板出”之说。然果大家至诚助念，自可直下往生西方。切不可屡屡探之，以致神识未离，因此或有刺激，心生烦痛，致不得往生。此之罪过，实为无量无边，愿诸亲友，各各恳切念佛，不须探彼热气，后冷于何处也。为人子者，于此留心，乃为真孝。若依世间种种俗情，即是不惜推亲以下苦海，为邀一般无知无识者，群相称赞其能尽孝也。此孝与罗刹女之爱，正同。经云：罗刹女食人，曰：我爱汝，故食汝。彼无知之人之行孝也，令亲失乐而得苦，岂不与罗刹女之爱人相同乎？吾作此语，非不近人情，欲人各于实际上讲求，必期亡者往生，存者得福，以遂孝子贤孙亲爱之一片血诚，不觉其言之有似激烈也。真爱亲者，必能谅之。（续编下 临终三大要民十 九 年）（三）助念超度送死事大 众缘助成

世间一材一艺，皆须大家互相资助，方能有成。故曰：“百工居肆，以成其事。君子学，以致其道。”世间法尚如此，出世间法，何独不然？须知信愿念佛，求生净土，乃佛法中之特别法门。三根普被，利钝全收。等觉菩萨，不能超出其外。逆恶凡夫，亦可预入其中。一切法门，不到业尽情空，不能了生脱死，以唯仗自力故难。念佛法门，若具真信切愿，即可超凡入圣，以专仗佛力故易。一得往生，其所得之益，比业尽情空者，高超多多。此之法门，无论老幼男女，贵贱贤愚，士农工商，在家出家，皆应修持。不唯不碍一切职业，而且能助一切职业得易成就。凡念佛之人，务必敦伦尽分，闲邪存诚，诸恶莫作，众善奉行。真为生死，发菩提心，信愿坚决，求生西方。以此自行，复以化他。俾内而家庭眷属，外而乡党亲友，同修此法，同求往生。其为功德，何能名焉。以故成惠民，与诸居士，组织一助念往生社，于本镇武圣庙。每月逢期，来此念佛。念毕，讲说净土法门之利益，与其修法，并临终助念之办法。凡入社者，均当依之而行。其有社友，或非社友，请往其家助念者，当本大菩提心，开导病人，及与眷属。俾各依佛法，勿任凡情。开示之后，大家同秉一心以念，必期其亡者直下往生西方而后已。能成就他人往生，待至自己临终，必大有成就自己往生者，切勿以不关己而忽之。至于同社念佛道友，平常当与家中眷属，说其临终助念之利益。与预先洗澡、换衣、并对之哭泣之祸害。当请一本《饬终津梁》，令其详知。迨至父母，或余眷属，临欲命终，家中眷属，同为念佛。令彼心存正念，随佛往生。并请社友，为其助念。此时一发千钧，关系甚大。当将丧祭种种虚华之费，移于此时用之。当将哀毁尽孝之诚，移于为亲念佛。须令眷属，悉听社友指导。切不可狃于习俗，以误大事。孟子谓：“养生者不足以当大事，唯送死可以当大事。”况临终能以念佛相助，则正念昭彰，随佛往生。成就亲往生，即是成就亲作佛。凡作佛者，必度无量无边众生。世间尽孝之事，尚有大于此乎？是宜竭尽吾诚，而极力助之也。

（续编下 海门汲浜镇助念往生社缘起民二 十 年）临终助念
利益众多轮班助念，此一事有多种利益：一则辅助己之正念。二则曲为彼等种最胜善根。三则开通风气，以期大家效法。四则若至临终，自不致张罗忙乱，破坏正念。

（三编下 与陈燮和居士书）

欲做佛事 念佛第一

做佛事，当以念佛为第一，余皆场面好看而已。

（续编上 致郭辅庭居士书民国 二十一年）

凡丧中作佛事，均当以念佛为事。若念经、拜忏、做水陆道场，殊少实益也。（续编上
复沙庸之居士书民国 二十一年）做佛事，唯念佛功德最大。（续编上
一函遍复民国二十一年）心之至诚
自有感通荐亲，只期往生西方，何问落于何道。此意似好，实为障碍。以人之神识，随业所转。汝以至诚心为母念佛，仗佛力故，即可往生。问落处，便是作未往生想也。

（三编上 复何希净居士书民廿六 七月廿三）

汝欲超荐父母，实为孝心，又何须问其有功效否。此问，足见汝之信心不真切。至诚恳切念佛，念至其极，则能了生脱死，超凡入圣，以至究竟成佛。何况汝以孝心，为已过去之父母念，能不有功效乎？但恐汝心不大真诚，则汝父母所得之益，亦不大超胜耳。观汝为超荐父母，写信问我，尚不肯见屈，只一“敬上”了之，则知汝为父母之心，亦系皮毛而已。当发真实心，则必定可以仗佛慈力，往生西方。 （续编上 复陈重为居士书民 国二十年）三时系念
非助念法三时系念，乃后人所着，冒中峰国师之名。此书有二种，派头大同，文字不甚同。乃平时提倡之派头，何可用以助念？助念须专一念佛。若至将终，并《弥陀经》亦不念，方可令命终人心归一处。此书乃法师升座，连念带讲说一段，大众坐听讲说毕，念一次佛。盖以讲说为重，念佛为助。着此书者，实不知助念之道。而世之不知净土法门者，以为助念佛事，亦可慨也！临终助念，以专念佛号为主。 （三编上 复德培居士书三）临终助念
专念为主念经念佛，皆可超度亡人。但念佛可无间断，念经则不能如念佛不间断。又念经比念佛吃力，是以光每劝人念佛。 （三编下
复慧海居士书三）保病荐亡，今人率以诵经、拜忏、做水陆为事。光与知友言，皆令念佛。以念佛利益，多于诵经、拜忏、做水陆多多矣。何以故？诵经则不识字者不能诵，即识字而快如流水，稍钝之口舌，亦不能诵。懒坯虽能，亦不肯诵，则成有名无实矣。拜忏、做水陆，亦可例推。念佛则无一人不能念者。即懒坯不肯念，而大家一口同音念，彼不塞其耳，则一句佛号，固已历历明明灌于心中。虽不念，与念亦无异也。如染香人，身有香气。非特欲香，有不期然而然者。为亲眷保安荐亡者，皆不可不知。
（增广上 复黄涵之居士书一）
慎重其事 以报深恩

朱子教人勿诵经，是谤佛法。我教人勿诵经，乃慎重其事。以父母恩深，宜认真请有道心之僧念佛。不宜请赶经忏之僧诵经、拜忏、做水陆，以徒张虚文也。
（三编下 复温光熹居士书二）
肆、彰念佛实益
一、现世利益
重在往生 亦有现益

念佛所重在往生，念之至极，亦能明心见性。非念佛于现世了无所益也。昔明教嵩禅师，日课十万声观音圣号，后于世间经书，悉皆不读而知。当看《净土十要》、《净土圣贤录》，方可知念佛之妙。
（增广上 复四川谢诚明居士书）
一历耳根 即种善根

一句阿弥陀佛，即佛所证之无上菩提觉道。吾人若能以此名号自熏，久而久之，即能与佛气分相同。况此一句，无一人不能念。即或懒惰懈怠不肯念，闻大家念佛音声，亦有利益。两两比较，故胜于念经多多矣。以念佛最极简便。即不念佛者，闻佛音声，一历耳根，即种善根。由此一句佛号，灌入八识田中，将来遇缘即发。设使怨鬼恶病逼迫，念佛便能却之。 （三编下 净业社开示法语）念佛一事，约现生得利益，必须要至诚恳切常念。若种善根，虽戏顽而念一句，亦于后世定有因此善根而发起修持者。故古人大建塔庙，欲一切人见之而种善根。此一句佛，在八识田中永久不灭。佛在世时，一老人欲投佛出家，五百圣众，观其八万劫来，毫无善根，拒而不纳。其人在只园外号哭，佛令召来与之说法，即证道果。五百圣众，莫明其妙，问佛。佛言：“此人于无量劫前，因虎逼上树，念一句南无佛，遇我得道，非汝等声闻道眼所能见也。”是知肯念佛固好，不肯念，为彼说，彼听得佛号，亦种善根，听久亦有大功德。

无锡近来念佛者甚多，一人会做素菜，凡打佛七，皆叫他做菜，彼日日听念佛声。后其子将死，即曰：“我要死了，然不能到好处去，你把你的佛与我，我就到好处去了。”其父云：“我不念佛，哪有佛？”其子曰：“你佛多的很。你只要说一声，我就好去了。”其人曰：“那随你要多少，拿多少。”其子即死。自谓素不念佛，何以有佛？明白人谓：“汝做菜时所住之屋，近念佛处，日日常听大家念佛，故亦有大功德。”此系无心听者，若留心听，功德更大。念经则无有重文，不能句句听得明白。即留心听，亦难清楚，况无心乎？可知念佛之功德殊胜。
（三编上 复张觉明女居士书九）
凡有所求 皆可如愿

今之世道，乃患难之世道。倘肯至诚念佛，决定冥冥之中，蒙佛加被，令不受危险也。凡有疾病，或遇凶祸，或求儿女，均宜至诚念佛，决定可以如愿。
（三编下 复周陈慧净居士书）

念佛一法，如阿伽陀药。梵语阿伽陀，华言普生，亦云总治，以普生总治一切病故。念佛一法，能除八万四千烦恼，亦复如是。所以念佛法门，包罗万象。一切诸法，无不从此法界流。一切诸法，无不还归此法界。以其为诸法总持，故得无法不备，无机不收也。佛唯欲众生超凡入圣，了生脱死。然众生根机不一，心愿各别。或有众生求福、求寿、求财、求子等，只要心诚求之，有求必应。此虽是世间法，然接引下根，渐种善根，故亦满愿。若论佛之本意，唯欲众生一心念佛，求生西方，仗佛慈力，临终接引往生西方。一得往生，便出三界轮回之苦。从兹渐进，以致成佛，方为念佛究竟实义。
（三编下 净业社开示法语）
至诚之极 方有感应

念佛一事，所求皆得。为现在椿萱求福寿，为过去祖祢求超升，均无不可。然须至诚之极，方有感应。若泛泛悠悠，则其利益，亦是泛泛悠悠。
（三编下 复马宗道居士书一）

真能念佛 自得福报

须知真能念佛，不求世间福报，而自得世间福报如长寿无病，家门清泰，子孙发达，诸缘如意，万事吉祥等。若求世间福报，不肯回向往生，则所得世间福报，反为下劣。而心不专一，往生便难决定矣。
（增广上 与陈锡周居士书）

念佛根本道理，是要人生信发愿，求生西方，了脱生死。不可只发求世间富乐，不求生西方。能一心念佛，求生西方，世间灾难，亦可消灭。非念佛不能消灭灾难也。 （三编上 复宁德晋居士书九廿一年七月十四日）身心等病 无有不治万德洪名常忆念，
百般幻病自消除。 （续编下 楹联/如意寮）

念佛功德，不但能往生西方，并能消除奇灾横祸。凡怨业病，医不能治者，若至诚念佛，久之皆得痊愈。以医者只能医病，不能医业。唯念佛则身病心病，无有不治也。 （三编下 南京素食同缘社开示法语丙寅七月）一声佛号
即无危险大危险中，一声佛号，即无危险。可知从前儒者谤佛之自误误人，其罪深且大也。既一念即蒙加被，则临终之往生，亦可无疑，而固当极力提倡也。
（三编下 复慧衷居士书）

只要称念 无不蒙益

现在时局危险，当令一切人，同念佛及观音圣号，以作预防。果肯志诚常念，必蒙其加被。纵大劫难逃，大家同归于尽，念佛之人，当生西方。或信愿未至真切，亦多生善道。切不可谓不能免劫，便是白念。须知今生所受之苦乐，乃前生所作善恶之因所感召。今生所作之因，又为来生所受善恶果报之因。以念佛为因，则生西方；以杀、盗、淫为因，则堕三途。此必定之理事也。
（续编上 复战德克居士书二民国 二十六年）

目今时局，危险万分。战事若发，全国无一安乐处所。即兵不到之处，土匪之祸，比兵更烈。当令一切老幼男女，同念“南无阿弥陀佛”，及“南无观世音菩萨”。除此之外，别无良法。小灾当可逢凶化吉。即大家同归于尽，念佛之人，当承佛力，或生西方，或生善道。切不可谓既不能免死，则念佛便为无益。不知人之受生为人，皆由前世所作罪福因缘，而为生富贵贫贱之张本。念佛之人，有信愿，当可往生。即无信愿，亦不至堕落恶道。何可不念，以自误误人乎哉？ （续编上 复念佛居士书）非但消灾
亦免产难念佛之法，于人之“生”与“死”，均有利益。世独知“临终助念”之益，而不知“临产劝念”之益，致许多母子受无量苦，或致殒命，无可救法。女人能从小常念佛及观音圣号，后来决无产难之苦。或一受孕即念，或将产三四月前即念，或临产始念，均得安然而生。若难产之极，将及殒命，肯念南无观世音菩萨，决定立刻即安然而生。切不可谓此时裸露不净，念之恐有罪过。须知观音菩萨，大慈大悲，寻声救苦。譬如儿女堕于水火圊厕之中，呼父母以求救，父母决不以彼衣服不整齐、身体不洁净，而弃之不救。菩萨救众生之心，深切于世之父母爱儿女之心，奚啻百千万亿恒河沙倍。是以临产之妇，能朗念菩萨名号者，为极灵极效之最上妙法。不但无罪过，且令彼母子，同得种大善根。此义系释迦佛于《药师经》中所说，非不慧杜撰。凡有念者，无不安然而生。
（续编上 复周伯遵居士书）

女人常念佛，则可免产难。若临产当出声朗念南无观世音菩萨，便可安然而生。即难产之极，人已将死，教令念观音，并照应者及家中诸人，同大声念，无不立刻，安然而生。当以此话，遍告一切人，则不但无产难之苦，且所生儿女，通皆贤善。切不可谓裸露不净，念恐得罪。须知此系无可奈何，非能恭敬洁净，而不肯恭敬洁净者比。只取心诚，勿计外相。 （三编上 复周善昌居士书一）【注】
大师一贯主张“老实念佛，莫换题目”，更有言：一心念佛，成佛有余，况其他乎？何以处处又劝人念观音菩萨？甚至有“念佛一万、念观音五千”之说？尤其是对世间利益如遇难、生产时，无不以念观音是劝。通观大师《文钞》，自知其良苦用心。大师于〈复宁德晋居士书〉中言：“一心念佛，无事不办。而观音慈悲寻声救苦，当此极苦之时，令念观音，校彼令念佛，尤易生信。以佛之威神，人多不知。经中于救苦救难之事，绝少发挥。观音救苦救难之事，则大乘经中屡屡发挥。如《法华经
普门品》，《楞严经》第二十五观音《耳根圆通章》，《华严经
善财参观音章》，《大悲经》则专说大悲咒及观音救苦之事，《悲华经》说观音因地发愿救苦之事，其他经中说者甚多。因此因缘，世无不知观音救苦救难者。当此大劫，令上等人 乃上等智识念佛则易。下等人乃下
等智识以经中未曾说及，或不生信，故令念观音也。汝何可以佛与菩萨果位神通等校量乎？”缘以佛之威神人多不知，故令念观音也，此即大师对“下等人”别开之方便也。若已知佛之威神功德，已愿往生净土之行人，则不必如此，但一心念佛可也。观大师云：“弥陀是主，观音是宾。弥陀如国王，观音如冢宰”，其义自明。
护国息灾 共业可转

此次法会之目的，为护国息灾，但何以方能达此种目的？余以为根本方法，在于念佛。盖杀劫

及一切灾难，皆为众生恶业所感。人人念佛，则此业可转。如只有少数人念佛，亦可减轻。念佛法门，虽为求生净土，了脱生死而设，然其消除业障之力，实亦极其巨大也。……人人能诸恶莫作，众善奉行，则天下太平，人民安乐。然此尚非究竟法，何为究竟法？是在念佛求生西方，了生脱死。并须敦伦尽分，闲邪存诚。则国运可转，灾难可消。盖今日之灾难，皆大家共业所招。如人人念佛行善，则共业可转，而劫运可消。如一
二八沪战时，念佛之人家，得灵感者甚多。彼自己单修，尚得如此灵感，况人人共修者乎？故知：国难亦可由众人虔恳念佛挽回也。……本会是护国息灾法会，余以为但息刀兵水火之灾，尚非究竟，须并息生死烦恼之灾，乃为彻底办法。吾人昧己法身，断佛慧命，可悲可痛，较之色身被祸，何止重百千万倍。故必能护持法身慧命，断生死烦恼，方算尽息灾之能事。
（三编下 上海护国息灾法会法语）念佛之乐
真念自知念佛之乐，唯真念佛者自知。然必须志诚恳切，摄心而念，不可着外境相。（增广上
复马契西居士书四）虽是平淡
必有进益念佛最初之亲切，如贫人乍食美味，不知有多少香美。及食之久久，亦平常无奇。但不以此平淡为非，久之必有进益，固不必以此为歉。（三编下 复郑慧洪居士书四）常念弥陀心地自开念“南无阿弥陀佛”，乃“消除业障，转凡成圣”之妙法。果能常念，则心地自然开通，知见自归正理，而读书作事，均有巨益。况今乃患难世道，念之则便可逢凶化吉，遇难成祥，利益不能尽说。
（续编上 复宁德恒德复居士书民国 二十年）
熏无明业识 成智慧德相

以佛之万德洪名，熏己之无明业识，熏之久久，则即无明业识，成智慧德相。清凉国师云“凡夫颛蒙念佛，念至其极，即能潜通佛智，暗合道妙”者，此之谓也。况以深信切愿感佛，佛以慈悲誓愿摄受，故得感应道交，万修万去矣。如来之慈，法门之妙，无以复加。
（续编下 婺源骅田佛光分社发隐民二 十 年）此间念佛
西方莲生只园始经营，天界之宫殿已现。
佛念才发起，净土之莲花即生。
（增广上
杭州石经山弥陀寺募修葺殿堂寮舍并浚放生池疏）此间发心念佛求生西方，西方七宝池中，即生一朵莲花。倘精进不退，则其花渐见广大。待至其人临终，佛与圣众，即执此花，接引往生。
（增广下 汪含章夫人往生记）

【注】此明念佛时，即业成时，所谓“平生业成”也。故念佛人当作得生想，往生非待临终方定，信受念佛之时，即西方莲生之时，即往生决定之时。如大师所云：“虽未出娑婆，已非娑婆之久客；未生极乐，即是极乐之嘉宾。”此义古德多有阐释，法照禅师云：
此界一人念佛名，西方便有一莲生，
但使一生常不退，此华还到此间迎。
蕅益大师云：

一念相应一念生，念念相应念念生。妙因妙果，不离一心。如秤两头，低昂时等。何俟娑婆报尽，方育珍池？只今信愿持名，莲萼光荣，金台影现，便非娑婆界内人矣。极圆极顿，难议难思，唯有大智，方能谛信。
彻悟禅师云：

念佛时，即见佛时，亦即成佛时；求生时，即往生时，亦即度生时。三际同时，更无前后。此理悟之最难，信之最易。但能直下承当，终必全身受用；可谓参学事毕，所作已办矣！

“平生业成”源于第十八愿，所谓“乃至十念，若不生者，不取正觉。”昙鸾大师释曰：“言十念者，明业事成办耳。”可谓弥陀成佛之时，即众生往生决定之时，只要归命念佛，则机感相应，业事成办矣。
现生消业 临终来迎

但肯生真信，发切愿，称念阿弥陀佛万德洪名。决定可以现生消除惑业，增长善根。临命终时，仗佛慈力，往生西方。实为千生万劫所不易遇之无上大法也。
（三编下 复慧淑慧庆两女居士书）

凡家庭中，父母、兄弟、姊妹、妻室、儿女，外而乡党、邻里、亲戚、朋友，皆当为说念佛之利益。现生则消除灾障，增长福寿；命终则蒙佛接引，往生西方。
（续编上 复金益平居士书二）
回向父母 决定往生

念佛法门，如如意宝珠，能随人意，雨一切宝。但能恳切至诚念佛，自然消除罪业，增长善根。超度先亡，俱生西方。何不可云仗佛慈力，往生西方？又问当如何修，能令父母往生西方？汝如此问，太不明理。念佛之人，每日早晚，尚须以己修持功德，回向四恩三有，并及法界一切众生。何况父母，而不能令往生西方？但须恭敬至诚之极，又须发普度一切众生之心。凡一切有缘之人，皆以此法相劝。以自己修持之功德，及回向一切众生之功德，及劝人之功德，为父母回向，决定能令父母往生。然须真实力行，方可。若泛泛悠悠，非无利益，恐未必即能往生也。（三编上 复陈莲英女居士书）念佛济孤
何可胜数夫古今缁素名人，以诵经念佛济孤者，何可胜数。徐君未必不闻其事。《乐邦文类》

第四本，五十八九页，临终请僧念佛二次，即获往生。由此令宗门大老，发心念佛。可知佛慈广大，有愿必从。固不计久修暂修，等垂摄受也。（三编下
复刘观善居士书一）溺人之处，常有人溺，即所谓求替死鬼者。当于其处，立一木标，上用极厚白洋铁板，刻“南无阿弥陀佛”六字。字要大，要看得远，要能经久，可息此祸。以刻此字之人之慈心，感佛之慈光加被，以后决保无有此祸。即此可见佛慈悲力，不可思议。
（续编上 复崔德振居士书四民国 二十一年）

二、当来利益

佛法深益 当在往生

所言深益，不必在境界感通上求，当在往生西方上认定。（三编上
复陈士牧居士书六乙丑六月初二）念佛一法，乃佛普度一切众生之最大法门。若有危险，念之即可逢凶化吉。无事时念之，则可消灾增福。然必须要求生西方，方为究竟大利益。
（三编上 复慧明居士书）

现世利小 往生利大

令正既知求僧念佛延生，又当自己常念佛，以求往生。若止靠人求延生，不知求阿弥陀佛，于自己寿终时，接引往生，则是见小而失大。倘肯志诚念佛，求生西方，生前殁后，均有不可思议之利益。昨一女弟子来，为一姓汪女弟子带些食物。言汪氏前两月，一日初黑，忽来二十余强盗，各持手枪来抢。其屋楼上下住七家，彼在楼中间。因将电灯息却，其夫妻跪佛前求。而佛前之灯，若有一人吹灭。强盗打门不开，遂不打。余六家通抢了，唯彼未失一物。可知念佛之人，平常尚能逢凶化吉。况临命终时，往生西方之利益，比此大得不可说其形相倍数乎？当劝彼常念为幸。（续编上 复刘德护居士书民国 二十年）往生西方
胜于得道切不可妄想得道，得神通。但一心念佛，复以此劝人，则虽不得道，尚可胜于得道。以往生所得之利益，比得道更大。（续编上 复杨树枝居士书三民国 二十年）一生西方
即入佛境既往生已，惑业苦三，悉皆消灭。喻如片雪当于大冶洪炉之上，未至而化。以西方乃佛菩萨境界，凡夫到此，凡念不期断而自断。（三编下
复周文珊居士书一）既得往生，则惑不期断而自断，德不期证而自证。譬如洪炉片雪，未至而化。德人觐面，鄙念全消。
（增广下 绍兴何阆仙家庆图序）

一生西方，即入佛境界。凡心已无，佛慧日开。较比参禅研教，大彻大悟，深入经藏者，胜过无量无边倍矣。（三编上 复郁连昌昆季书民廿九
二月初二）【注】西方净土，弥陀愿力所成，最极清净。凡是生彼国者，蒙弥陀平等光照，愿力等摄，同入正定之聚，同得虚无之身，光寿无量，所谓“入佛境界，同佛受用”也。此净土法门不可思议功德也，虽是凡夫，一生净土，则“惑不期断而自断，德不期证而自证”、“凡心已无，佛慧日开”。天台依自力修行深浅而有四土之判，影响深远，多执此论。观大师此言，即知极乐净土异于诸佛国土，不可以常途教道而为论说。若权以四土之论观之，则极乐净土亦如蕅益大师所说：圆净四土，圆受诸乐，非由渐证。善导大师别判极乐为报土，弥陀为报佛，意更明了。托佛愿以作强缘，致使五乘齐入弥陀报土，光寿同佛。凡夫入报，等同佛受，乃此法门横超不可思议之处，亦是极乐净土异于十方佛土之处。一切法门，无此力用，无此方便。极乐净土可谓性修圆满、法尔自然之境，如善导大师云：“到彼花开闻妙法，十地愿行自然彰。”

极乐净土既是平等一味，受用同佛，何故经言有“声闻、菩萨、天人”之别，乃至三辈九品等？《大经》云：

其诸声闻、菩萨、天人，智慧高明，神通洞达，咸同一类，形无异状；但因顺余方，故有天人之名。颜貌端正，超世稀有，容色微妙，非天非人。皆受自然虚无之身，无极之体。

故知：因顺余方，故言差别；若论实际，则平等一味。此释迦说法之至极善巧也。法然上人云：

极乐九品非弥陀本愿，四十八愿中所无；此是释尊之巧言也。若言善人恶人同生一处，恶业之辈易起慢心，故显示品位，而言善人升上品，恶人降下品。应速往生，以见其实。

净土常有“带业往生”之论，人多曲解其义，以为凡夫会将业带至净土而形成九品之别。轮回之业何能带于净土，大师云：

约在此界，尚未断惑业，名带业。

若生西方，则无业可得，非将业带到西方去。

此可除吾人之疑也。净土一法，最极难信，一则因其往生极易，二则因其果德至圆。学修净土，于此极易极速、至顿至圆之法，须多用心，详观三经之文，会通祖师之释，自知其微妙深义。

深达实相 直契寂光

知佛所知，即持名而深达实相。

住佛所住，生同居而直契寂光。

（三编下 宁波宝庆寺念佛堂置田碑记代益 舟师作）托质莲胎，离险道以安居宝所。

闻法受记，由同居而顿证寂光。

（增广下 重刻 弥陀略解圆中钞劝持序）

【注】净土法门，善导判弥陀为报佛，极乐为报土。因相关教典曾一度失传，后来祖师，未睹此义，多借他宗教义判释净土，以四土之判者居多，印光大师亦承有此义。然观大师此言，则知极乐净土，若以同居土视之，则迥异于通途所说之凡圣同居土，极乐可由同居而顿证寂光，此横超之不可思议也。《要解》亦有此义，所谓“同居众生，持名善根福德同佛故，圆净四土，圆受诸乐，圆见三身，圆证三不退”也。此义与善导大师“五乘齐入，凡夫入报”思想有潜通之处，净业行人，当特别着眼。

功德智慧 究竟现前

一得往生，则烦恼恶业，彻底消灭；功德智慧，究竟现前。 （增广上与徐福贤女士书）莲花化生

无有众苦既得往生，则莲花化生，无有生苦。纯童男相，寿等虚空，身无灾变。老病死等，名尚不闻，况有其实？追随圣众，亲侍弥陀。水鸟树林，皆演法音。随己根性，由闻而证。亲尚了不可得，何况有怨？思衣得衣，思食得食。楼阁堂舍，皆是七宝所成，不假人力，唯是化作。则翻娑婆之七苦，以成七乐。至于身则有大神通，有大威力。不离当处，便能于一念中，普于十方诸佛世界，作诸佛事，上求下化。心则有大智慧，有大辩才，于一法中，遍知诸法实相，随机说法，无有错谬。虽说世谛语言，皆契实相妙理。无五阴炽盛之苦，享身心寂灭之乐。故经云：“无有众苦，但受诸乐，故名极乐”也。

（增广上 与陈锡周居士书）

极乐世界，无有女人。女人畜生，生彼世界，皆是童男之相，莲花化生。一从莲花中出生，皆与极乐世界人一样，不是先小后渐长大。彼世界人，无有烦恼，无有妄想，无有造业之事。以仗佛慈力，且极容易生，但以念佛为因。生后见佛闻法，必定圆成佛道。十方世界，唯此最为超胜。一切修持法门，唯此最为易修，而且功德最大。

（三编上 复叶福备居士书一）

净土利益 非佛莫知

极乐世界，乃阿弥陀佛彻证自心本具之佛性，随心所现不思议称性庄严之世界，故其乐无有穷尽之时期。譬如虚空，宽廓广大，包含一切森罗万象。世界虽数数成，数数坏，而虚空毕竟无所增减。汝以世间之乐，难极乐之乐。极乐之乐，汝未能见。虚空汝虽未能全见，当天地之间之虚空，汝曾见过改变否？须知一切众生，皆具佛性，故佛指释迦佛令人念佛求生西方，以仗阿弥陀佛之大慈悲愿力，亦得受用此不生不灭之乐。以根身则莲花化生，无生老病死之苦；世界则称性功德所现，无成住坏空之变。虽圣人亦有所不知，况以世间生灭之法疑之乎？（增广上复冯不疚居士书）净土利益，非佛莫知。是以《华严》于已证等觉之后，尚复以十大愿王，回向往生。《观经》于将堕阿鼻之时，念未十声，即预九品。诚所谓十方三世一切诸佛，上成佛道，下化众生，无不资始乎此，而归极乎此耳。普愿同伦，各生正信。 （续编下重订西方公据序民十 九 年）一、法门辨异（一）禅宗与净土

法门虽多 其要唯二

法门虽多，其要唯二。曰禅与净，了脱最易。

禅唯自力，净兼佛力。二法相校，净最契机。

如人度海，须仗舟船。速得到岸，身心坦然。

末世众生，唯此堪行。否则违机，劳而难成。

（增广上 与吴璧华居士书）

禅之所悟 绝非是证

如来一代所说法门，无量无边。求其最直捷者，莫过于参禅。倘系上根，一闻千悟，得大总持，然此尚是悟，不是证。能真大彻大悟，明心见性者，末世实不多见。其他多多皆是错认消息。其所云悟，多是错误，少有真悟。即是真悟，去了生死，尚大远在。以虽得开悟，而历劫以来之烦恼习气，须以种种方便对治，令其净尽无余，则可了生脱死，超凡入圣。倘烦恼已断若干，犹有丝毫未尽，则生死依旧莫出。若只当做识得自心就是道，此外便无所修持，则其误非小。以识得，而无烦恼可得，则可谓得道，此人已将生死根本斩断，故能了生脱死。若识得，而烦恼未断，何能了生脱死耶？此人虽比不识得者高超，然生死不了，再一受生，或反迷昧，则可怕之至，此谓真开悟者。其以“误”为“悟”者，更不须说矣。良以参禅一法，乃仗自力法门，故比念佛法门之利益，奚啻天渊悬殊。

念佛法门，乃如来一代法门中之特别法门。三根普被，利钝全收。上上根如文殊、普贤之大菩萨，不能超出其外。下下根如五逆、十恶之大罪人，亦可预入其中。但具真信、切愿，皆可仗佛慈力，带业往生。……若真知佛力、自力之优劣，则断不至犹执着于唯究自心，谓识得即是道，而不须念佛求生西方也。古人如圆观，知过去未来，尚不能了。五祖戒、草堂清，所悟之禅，今人何能仿佛，而且又复受生。是知：凡夫决定要修佛所开示之特别法门，则无论何等根性，均可了生脱死，以仗佛力故也。若仗自力，恐梦也梦不着。

（续编上 致阮和卿居士书民国二十年）

“悟”者，了了分明，如开门见山，拨云见月。又如明眼之人，亲见归路。亦如久贫之士，忽开宝藏。“证”者，如就路还家，息步安坐。亦如持此藏宝，随意受用。“悟”则大心凡夫，能与佛同。“证”则初地不知二地举足下足之处。识此“悟、证”之义，自然不起上慢，不生退屈。而求生净土之心，万牛亦难挽回矣。

（增广上 复永嘉某居士书五）

悟道容易 证道甚难

达摩西来，传佛心印。直指人心，见性成佛。然此所见所成，乃指吾人即心本具之天真佛性而言。令人先识其本，则一切修证等法，自可依之进趣，以至于“修无可修，证无可证”而后已。非谓一悟即成“福慧两足，圆满菩提”之究竟佛道也。喻如画龙点睛，令其亲得受用耳。由是腾辉震旦，炳焕赫奕。即心即佛之道，非心非佛之法，遍布寰区。天机深者，于一机一境，识其端倪。则出词吐语，自离窠臼。入死入生，了无挂碍。得大解脱，得大自在矣。倘根机稍劣，纵得大悟，而烦恼习气未能净尽，依然还是生死中人。出胎隔阴，多致迷失。大悟者尚如是，况未悟乎？固宜专心致志于仗佛慈力之净土法门，方为千稳万当之计也。 （增广下
刘圆照居士摸象诗序）悟道容易，证道甚难。今人多多皆未真悟，依稀仿佛，知其少分。则以为无生死可出，无佛道可成，任心肆意，将来皆为阎罗之囚。至此方知前来之悟，乃误也。汝能于悟得原无一物之后，审知三毒习气，不易消除。归心净土，以求现生了脱，可谓宿有善根。彼聪明自负，不肯下真实工夫，卒成自欺欺人者何限。愿始终秉此志，与令慈及妻子同念弥陀，同生净土。庶可不虚此生，不虚此遇矣。 （三编上
复季国香居士书二）净土法门，乃佛法中之特别法门。非宿有净因，颇难生信。禅者以见性成佛自雄，讲者以宏扬教观自矜。不但不肯提倡，极力破斥者，居其多数。末法众生，不遇净土法门，纵能明心见性，深通教观，谁能不断烦惑，了生脱死？ （三编上
复化凡居士书）禅净二门
宗旨各别禅净二宗，归元是一，修法各别。禅以彻见本来面目为宗，净以信愿念佛求生为宗。 （增广上
复汪雨木居士书）宗门以开悟为事，净宗以往生为事。开悟而不往生者，百有九十。往生而不开悟者，万无有一。此义认不准，或致因求悟而反不以往生为事，则其误大矣。
（三编上 复张曙蕉居士书八）
禅家说净 仍归于禅

净土法门，以信愿行三法为宗。有信愿，无论行之多少浅深，皆得往生。无信愿，即到能所两忘、根尘迥脱之地步，亦难往生。以真证到能所两忘、根尘迥脱之实理，便可自力了生死，则不必论。若但有工夫见此理，尚未实证，若无信愿，亦难往生。禅家说净土，仍归于禅宗。去信愿说，果能依之而做，亦可开悟。而未断惑业，欲了生死，则梦也梦不着。以凡夫往生，由信愿感佛，故能仗佛慈力，带业往生。今既不生信愿，又将佛一一说归自心，何由感佛？感应不符，则生自生，佛自佛。以横超法，作竖出用，其得益浅而受损深，不可不知。得益者，依彼所说，亦能开悟。受损者，既去信愿，则无由仗佛慈力。吾故曰：真修净土人，用不得禅家开示，以法门宗旨不同故。
（增广上 复何慧昭居士书）

近来研究佛学者，实繁有徒。但天姿高者，每任臆见，偏重理性，不务事修。或以信愿为着相，或以参究为亲切。纵修净业，不依净土法门之宗旨，则致感应道隔，以现生了脱之法，作未来得度之因。令上等天姿，反不如愚夫愚妇，颛蒙念佛，为能得其实益，岂不大可惜哉。阁下既发心念佛，固当依净土宗旨。凡离信愿说念佛等开示，悉宜置之度外。以彼系禅宗唯究自心者之方法，非净宗仗佛慈力，以求往生者之轨范也。
（三编补 致郑鸣之居士书）
屏除禅录 专修净业
何必问是谁，此道于今昭日月。
但能常系念，佛心无处不慈悲。
（续编下 楹联/念佛堂）

禅与净土，理本无二。若论事修，其相天殊。禅非彻悟彻证，不能超出生死。故沩山云：“可中顿悟正因，便是出尘阶渐。生生若能不退，佛阶决定可期。”又云：“初心从缘，顿悟自性。犹有无始旷劫习气未能顿尽，须教渠尽除现业流识。”弘辨谓：“顿悟自性，与佛同俦。然有无始习气，未能顿尽，须假对治，令顺性起用。如人吃饭，不一口便饱。”长沙岑谓：“天下善知识未证果上涅盘，以功未齐于诸圣故也。”所以五祖戒又作东坡，草堂清复为鲁公。古今宗师，彻悟而未彻证者，类多如此。良由唯仗自力，不求佛加，丝毫惑业不尽，生死决不能出。净土则具信愿行三，便可带业往生。一得往生，则永出生死。悟证者顿登补处，未悟者亦证阿鞞。所以华藏海众，悉愿往生；宗教知识，同生净土。良由全仗佛力，兼自恳心。故得感应道交，由是速成正觉。为今之计，宜屏除禅录，专修净业。于一尘不染心中，持万德洪名圣号。或声或默，无杂无间。必使念起于心，声入乎耳，字字分明，句句不乱。 （增广上
与海盐顾母徐夫人书代
悟开师作）禅宗名为教外别传，净土实为教内真传。须知即此真传，乃别传外之别传也。汝等烦惑未断，道业未成。切不可错认定盘星，高推禅宗，藐视净土。致令临命终时，业识茫茫，无本可据。虽有不可思议大慈大悲之佛力，由不信故，无从倚托。依旧乘恶业力，轮回恶道。从劫至劫，了无出期。可不哀哉！可不畏哉！
（增广下 通智法师公堂序代悟开大师作）
高张其辞 何有其益

净土法门，以信愿念佛求生西方为宗旨。世人每每以此为平常无奇，遂以宗门参究之法为殊胜，而注重于开悟，不注重信愿求生。美其名，曰禅净双修，究其实，则完全是无禅无净土。何以言之？不到大彻大悟，不名有禅。今之参禅者，谁是真到大彻大悟地位？由注重于参，遂将西方依正庄严，通通会归自心，则信愿求生之念毫无，虽名之曰念佛，实则与念佛之道相反。或又高张其辞曰：念实相佛。实相，虽为诸法之本，凡夫业障深重，何能做到？弄到归宗，禅也靠不住，净也靠不住。仗自力，即到大彻大悟地位，以惑业未断，不能了生死。未悟到大彻者，更不须论。仗佛力，须具真信、切愿、念佛求生西方，方可。以一向以西方净土、无量寿

、无量光，一一通会归自心。而自心只是徒执其名，未证其实。西方之佛，无感不能有应。自心之佛，在因无有威德。世之好高务胜者，每每皆成弄巧成拙，求升反坠。而知识欲人以圆融见称，亦绝不肯作如是说。致如来以大慈悲心，欲令一切众生，现生即了生死，而依旧不能了。此生既不能了，将来或可能了，而尘沙劫又尘沙劫，仍在轮回六道中者，当居多数也。
（续编上
复张纯一居士书）净土法门，乃佛法中之特别法门。一种好高务胜者，每每妄以禅宗求开悟为事。其意在唯心净土，自性弥陀，不以西方极乐世界为然。此种意旨，似乎深奥，实则多半皆成说食数宝之下劣派，切勿效此恶派。“都摄六根，净念相继”而念，自可决定往生西方。彼唯重理性，不务事修者，乃“弄巧成拙，求升反坠”之流也。若染此习，则了生脱死，须待驴年。 （三编上 复顾宗况居士书民廿八 五月十五）每多中此
空解脱病不执着等语，理则是，而事非博地凡夫之所能为也。终日穿衣吃饭，侈谈不执饥寒，与终日枵虚，不得杯水粒米，饿且将死，而谓人曰：“吾视龙肝凤髓，直同秽物，思之即呕，况其下者乎？”同一空谈耳。今时不明教理，即参禅宗者，每多中此空解脱病。
（增广上 复永嘉某居士书一）
楞严一经 利弊在人
不知净土，《楞严》乃破净土之元勋；
深明净土，《楞严》实宏净土之善导。
（增广下 通智法师公堂序代悟开大师作）

《楞严》有何不可研究，但须以净土为主，则一切经皆发明净土利益经也。《楞严》开首征心如是难，则知末世众生，犹欲以研究了事者，其为自误误人大矣。而况二十五圆通，列势至于观音之前，其主持净土也大矣。至于发明五阴魔境处，破色受二阴之人，尚有着魔之事，足见自力了生死之难，佛力了生死之易。能如是研究，则其利大矣。……《楞严》一经，实为弘净土之妙经。然未知净土法门者，每每因《楞严》而反貌视净土法门。所谓仁者见仁，智者见智。由己未具正眼，故以己意会经意之所致也。 （三编下
复周群铮居士书）《楞严》一经，不知净土者读之，则为破净土之元勋；知净土者读之，则为宏净土之善导。何以言之？以自力悟道之难，净土往生之易。十法界因果，一一分明。若不仗佛力，虽阴破一二，尚或着魔发狂，为地狱种子。而且二十四圆通之工夫，今人谁能修习？唯如子忆母之念佛，凡有心者，皆堪奉行。但得净念相继，自可亲证三摩。知好歹者读之，其肯唯主自力，不仗佛力乎？不知好歹者反是，以其止欲为通家，无心了生死耳。
（增广上 复永嘉某居士书七）
二种三昧 力用各别

《金刚经》，说心地法门。故云：“凡所有相，皆是虚妄。”汝不知看经上文说的话，独以此两句，疑念佛求生西方。不知有有相三昧，有无相三昧。凡般若部中许多经，并禅宗所说，皆是依无相三昧发挥者。凡诸大乘经，备明修因证果，并开示念佛求生西方者，皆是依有相三昧而发挥者。汝完全不知世间道理，况出世间道理？而复自作聪明，妄论佛法。欲不招恶报，其可得乎？
（三编下 答善熏师问）

《金刚经》功德虽大，于净土法门，未能发明。不如看净土五经，于亡于存，均有实益也。
（三编下 复王守善居士书）
不达唯心 妄生取舍

拨置西方弥陀，以为心外取法，此参禅不得意人之通病。唯执有心不知有净土与净土之教主也。意谓一切唯心，弥陀既在西方，即是心外取法。不知一切唯心，娑婆乃唯心之秽所感，极乐乃唯心之净所感。西方之阿弥陀佛，即吾人自性天真之佛，吾人自性天真之佛，即西方极乐世界之阿弥陀佛。不达唯心，妄生取舍，其过可胜道哉。 （三编下
复丁福保居士书十七）世之昧者，不知西方极乐世界，原是唯心净土；导师阿弥陀佛，原是自性弥陀。遂舍实事执空理，令人念自性弥陀，生唯心净土。竟将如来普利圣凡之道，认作表法寓言。只期一悟，余皆不计。致高明者反不如愚夫愚妇颛蒙念佛者，为能潜通佛智，暗合道妙，感应道交，蒙佛接引，即得往生也。其病由于好高务胜，实未深明高胜之所以然。竟致弄巧成拙，求升反坠，甚可悲伤。
（三编下 净土生无生论讲义发刊序）

唯心净土，自性弥陀，当处即是，无往无生，此理甚深，非法身大士，不能领会契证。然法身大士亦不废事修，所谓以深信愿，持佛名号，求生西方。彼则唯论理体，此则理事双融。故为上圣下凡，同修之道。平生专精一志，则临终蒙佛接引，弹指即生。
（三编上 复卓智立居士书三）

【注】心与境，本无二致，有什么心，即有什么境，此所谓依正不二、心境一如也。禅重即心即境，故言心净国土净；净则即境即心，所以土净即心净。未实证者，多执理性而舍事相，不知理事一如、心境无二也。故大师于此破执理废事、执心舍境之偏见。彻悟禅师亦有此论，大破其偏。其云：“非谓唯心，便无外境。且娑婆之秽苦，安养之净乐，皆唯心现。唯心之秽苦既现，则遭大逼迫。唯心之净乐既现，则得大受用。既秽苦净乐皆唯心现，何不舍唯心之秽苦，以取唯心之净乐。而乃久经长劫，甘为八苦之所交煎也哉！”执净土为心外求法者，须详审此义，舍凡心取佛心，舍秽国归净土。一得往生，则契于究竟之无取无舍，透达唯心之究竟实义。
念佛一法 取舍皆是

究竟无取无舍，乃成佛已后事。若未成佛，其间断惑证真，皆属取舍边事。既许断惑证真之取舍，何不许舍东取西、离垢取净之取舍？若参禅一法，则取舍皆非。念佛一法，则取舍皆是。以一属专究自心，一属兼仗佛力。彼不究法门之所以然，而妄以参禅之法破念佛，则是误用其意。彼无取舍，原是醍醐。而欲念佛者，亦不取舍，则便成毒药矣。夏葛而冬裘，渴饮而饥食。不可相非，亦不可固执。唯取其适宜，则有利无弊矣。

（增广上 复马契西居士书二）

自心是佛 更要念佛

今之口谈大乘，自命悟道。谓我即是佛，何必更去念佛？烦恼即是菩提，何必断烦恼？淫怒痴即是戒定慧，何必断淫怒痴？由是之故，出言则高于九天之上，行事则卑入九地之下。如斯之流，名为佛怨。比之不知佛法而谤者，罪深万倍。其曾研究佛法，非全无利益，但作未来得度之因。其以身谤法之罪，不知经几何劫量，在三途中受诸罪苦也。（增广上
复邓新安居士书）汝所说自心作佛，是佛心度自心，我即佛，佛即心，心即佛。此种说话，上等人则得益，下等人则受病，不可注重于此。若注重于此，或致生大我慢。谓我即是佛，何用念佛？须知由其心即是佛，故佛教人念佛。若心完全与佛不相符合，如冰不可入炉烹炼。唯其心之本体，与佛无二，故佛令人念佛。以佛威德神力之智慧火，烹炼凡夫夹杂烦恼惑业之佛心。俾彼烦恼惑业，悉皆四散消落。唯留清净纯真之心，方可谓心即佛，佛即心。未到此地位说，不过示其体性而已。若论相事相与用力用，则完全不是矣。佛之心，如出矿之金。吾人之心，如在矿之金。虽有金之体性，了无金之功能。是以自心是佛，更须要认真念佛，求生西方。愚人不知此义，不是高推圣境，自处凡愚，便是执理废事，妄谓证道。（三编下
复周陈慧净居士书）忆佛念佛
必定见佛《念佛圆通章》云：“若众生心，忆佛念佛，现前当来，必定见佛，去佛不远，不假方便，自得心开，如染香人，身有香气。”（三编上
复韩觉安居士书二）念佛法门，其来尚矣。以吾人一念心性，犹如虚空，常恒不变，虽常不变，而复念念随缘。不随佛界之缘，便随九界之缘；不随三乘之缘，便随六道之缘；不随人天之缘，便随三途之缘。由其缘之染净不同，致其报之苦乐迥异，虽于本体了无改变，而其相用固已天渊悬殊矣。譬如虚空，日照则明，云屯则暗。虽虚空之本体，不因云日而为增减，而其显现障蔽之相，固不可以同年而语也。如来以是义故，普令众生，缘念于佛。故曰：“若众生心，忆佛念佛；现前当来，必定见佛，去佛不远。”又曰：“诸佛如来，是法界身，入一切众生心想中。是故汝等，心想佛时，此心即是，三十二相，八十随形好。是心作佛，是心是佛。诸佛正遍知海，从心想生。”夫随佛界之缘，则是心作佛、是心是佛矣。若随众生各界之缘，则是心作众生、是心是众生矣。了此而不念佛者，未之有也。

念佛一法，乃以如来万德洪名为缘，即此万德洪名，乃如来果地所证之无上觉道。由其“以果地觉，为因地心”，故得“因该果海，果彻因源”。如染香人，身有香气；如蜾蠃之祝螟蛉，久则化之。即生作佛，转凡成圣，其功能力用，超过一代时教一切法门之上。

（增广下 栖真常住长年念佛序）

【注】世间万事万物无不存在一个缘字，如何于万缘中得解脱得自在，则为修行人用心之处。菩萨因悟得“缘生无性”之理，故随缘皆自在，随处得解脱。其于万缘不迎不拒，不粘不缚，虽身在缘中，而心超物外。如古德所言：“万花丛中过，一叶不沾身。”故通途法门常言“随缘不变，不变随缘”。无数行者，即多以此为准，以“随缘”自誉，以“自在”自居，无论何缘，皆随而应之。细细思量，缘都能随吗？若是圣者，随缘不变，性自常明，自是无妨。若是凡夫，随缘迷性，随缘被染，岂能任意随缘？

世间之缘，种种不同。有善缘有恶缘，有净缘有染缘，有浅缘有深缘，有弱缘有强缘。非佛界之缘，即九界之缘。身为凡夫，欲得佛法实益，今生解脱，有些缘可随，有些缘实不能随也。有些缘不能攀而当拒，有些缘则不能不攀也。以遇缘不同，果报自异故。如水遇极寒之缘，则结成冰；遇极热之缘，则化成气。此所谓“近朱者赤，近墨者黑”也。故大师云：“缘之染净不同，致其报之苦乐迥异。”缘之重要，以此可知。故凡夫之修持，当择缘而行、择缘而居，所谓近朱而远墨。若无不变之操守，妄效菩萨之行为，一任随缘，只会被“业缘”所牵，随波逐流，为心走使，岂能如菩萨一般随缘不变，悠然自在？

静静思量，凡夫所谓之“随缘”者，多是被业缘所牵而不得不为之也，冠以“随缘”之名，实无“不变”之实。无始劫来，我们都在“随缘”，随的什么缘呢？无非是轮回之缘，染污之缘，业力之缘。至今犹在生死苦海，即是明证也。善导大师云：“旷劫以来，常没常流转，无有出离之缘。”可知我们无量劫来，所随的都非出离之缘，以致于常没常流转。故生死凡夫，随缘当随解脱之缘、清净之缘。然清净、解脱之缘何在？善导大师言：“正由不遇好强缘，致使轮回难得度。”可知好强缘是何等重要，观一代时教：一切解脱之缘中，弥陀本愿之缘，最为强大；一切清净之缘中，西方净土之缘，最极清净。此一殊胜之缘，是为增上强缘。逢遇增上强缘，随顺弥陀大愿，则无论何人，皆可一生成办，往生成佛。有此无上大利，其他缘可不随不攀，此缘则不得不随，不得不攀也，而且当念念不舍，毕命为期。

未断惑业之凡夫，遇染缘则恶因增长，遇净缘则善因增长。或永不得超生，或一念得解脱。如何择缘，实关系甚大。印光大师言：“不变随缘宜随净，随缘不变莫随讹。”可为吾人之指南也。

善导大师云：“极乐无为涅盘界，随缘杂善恐难生，故使如来选要法，教念弥陀专复专。”更

为净业行人指明当随之缘，当攀之缘。舍随缘之杂善，修专专之念佛，即是随顺出离之强缘，必得往生成佛之大益。一佛亲宣，诸佛证诚，正欲“普令众生，缘念于佛”也。

变化无常之凡夫，随缘不如攀缘，攀净缘，攀强缘，如是方合于解脱之道，有益于己。所谓“随顺佛界之缘，则是心作佛、是心是佛矣”。有此“佛界之缘”为依靠，守定宗旨，正念直来，再随缘而不变则可也。

宁按事说 不按理说

从前诸祖宏法，均按时机，导利后学。不得谓为偏执，须谅当时苦心。唯心净土，自性弥陀，语本无病。病在学人不解圆义，死执一边，便同徐六担板耳。宗家未得之人，只执唯心净土，自性弥陀。谓净土弥陀，皆非实有。此种人本不知宗，何况净土。净土诸古德所说之唯心净土，自性弥陀。乃谓西方净土，不出唯心；阿弥陀佛，不出自性。性相，理事，因果，悉于此中圆彰。阁下病其偏执，不能普摄。谓学者根钝，难以领会则可。谓古德此语有病，则不可。“生则决定生，去则实不去”与“生则实不生，去则决定去”，均理事并明之法言，何必过为计虑。不过今人多是事理俱未了解，则宁可按事说，不宜按理说。免致误会，以成豁达空耳。（三编下
复温光熹居士书五）【注】净土法门，原本理事圆融，而又特指方立相，示依正庄严，即是融理于事，易为人知。故善导等古德，多约事相发挥，以普利三根。无论何人，但能往生，则巧入无生；归于净土，则自证唯心。所谓生与无生，去与不去，事理兼说也，当善会其义。若不明其理，则宁可执其事，犹不失得度之道。若执唯心自性而诽弥陀净土，执无生而诽往生，此皆偏执谬见，理事未通，大失度生之道。非但不知宗门玄义，亦不知净土事理无碍之义
为除众疑，彻悟禅师于“生、去”之义有详细发挥，其云：“生则决定生，去则实不去二语，上句说事，下句说理。事是即理之事，谓生即不生，非直以生为生也。理是即事之理，谓不去而去，非直以不去为不去也。两句作一句看，则事理圆融，所谓合之则双美也。若两句作两句看，则事理分张，所谓离之则两伤也。若不合此两句作一句，便当演此两句作四句，谓生则决定生，生而无生；去则实不去，不去而去。虽为四句，义亦无增，合为一句，义亦无减，总一事理圆融耳。与其执去则实不去之理，不如执生则决定生之事为得。何也？以执事昧理，犹不虚入品之功。若执理废事，便不免落空之诮。以事有偕理之功，理无独立之能故也。”

上智下愚 最易得益

念佛真利益，唯大智慧人及愚夫愚妇能得。其似有智慧，不愿随愚夫愚妇之班者，皆不能得。（三编上 复胡慧彻居士书二民廿八 五 月
廿）若大通家，则禅净双修，而必以净土为主。若普通人，则亦不必令其遍研深经奥论，但令诸恶莫作，众善奉行，一心念佛求生西方即已。此人不废居家业，而兼修出世法。虽似平常无奇，而其利益不可思议。良以愚夫愚妇，颛蒙念佛，即能潜通佛智，暗合道妙。校比大通家之卜度思量，终日在分别中弄识神者，为益多多也。以故愚夫愚妇念佛，易得益。大通家能通身放下，亦易得益。若唯以义理是卜度者，则不得益，或反得病。及未得谓得，流入狂派者有之。参禅一法，非现今人所宜学。纵学亦只成文字知见，决不能顿明自心，亲见自性。何以故？一则无善知识提持决择，二则学者不知禅之所以。名为参禅，实为误会。（增广上
复四川谢诚明居士书）净土法门，唯上上根人与愚夫愚妇能得实益。而通宗通教之聪明人，多以志大言大，不肯仗佛慈力，而以仗己道力为志事，甘让愚夫愚妇早预圣流也。（三编下 复秦铭光居士书）

通与未通 皆当念佛

佛法的最要问题，就是了生死。若论了生死这桩大事，很难很难！我们凡夫，根机劣，知识浅。而且五浊恶世，邪师外道甚多。要了脱生死，究竟如何了脱呢？唯有念佛法门，真信切愿，精进念佛，求生净土。佛法之中，方便多门，参宗学教，都可以了脱生死，何必一定要念佛呢？因为参宗研教，都要务到极处，如实修证，才有希望。这是全仗自力，谈何容易！念佛是攸赖佛的愿力加被。是兼仗佛力，自然确有把握了。譬如渡海，仗自力如飞渡，仗佛力如驾慈航。飞渡难免堕落之虞，驾慈航决定有到彼岸的日子。其中难易安危，想大家都能辨别底了。总而言之，仗自力参禅悟道，了生死，未证到家，总是不易了。念佛求生净土，只要信愿真切，行持坚固，就有了脱的功能。若论自力他力，禅净难易，讲得最清楚最明白，莫如永明延寿大师的四料简。照四料简说来，不通宗教的人，固然要念佛。就是通宗通教的，更要念。虽通没有证，总要念佛了脱生死，才是道理。（三编下 世界佛教居士林开示法语）

诸宗知识 以此密修显化

夫所谓净土法门者，以其普摄上中下根，高超律教禅宗，实诸佛彻底之悲心，示众生本具之体性。汇三乘五性，同归净域。导上圣下凡，共证真常。九界众生离此法，上不能圆成佛道。十方诸佛舍此法，下不能普利群生。所以往圣前贤，人人趣向。千经万论，处处指归。自《华严》导归之后，尽十方世界海诸大菩萨，无一不求生净土。由只园演说以来，凡西天东土中一切着述，末后皆结归莲邦。

粤自大教东流，庐山创兴莲社，一倡百和，无不率从。而其大有功而显着者，北魏则有昙鸾，鸾乃不测之人也。因事至南朝见梁武帝，后复归北。武帝每向北稽首曰：“鸾法师，肉身菩萨也。”陈隋则有智者。唐则有道绰，踵昙鸾之教，专修净业。一生讲净土三经，几二百遍。绰之门出善导，以至承远、法照、少康、大行，则莲风普扇于中外矣。由此诸宗知识，莫不以此道密修显化，自利利他矣。

至如禅宗，若单提向上，则一法不立，佛尚无着落处，何况念佛求生净土？此真谛之一泯一切皆泯，所谓“实际理地，不受一尘”，显性体也。若确论修持，则一法不废，不作务即不食，何况念佛求生净土？此俗谛之一立一切皆立，所谓“佛事门中，不舍一法”，显性具也。必欲弃俗谛而言真谛，则非真谛也。如弃四大五蕴而觅心性，身既不存，心将安寄也。若即俗谛以明真谛，乃实真谛也。如在眼曰见，在耳曰闻，即四大五蕴而显心性也。此从上诸祖密修净土之大旨也。但未广显传述，故非深体祖意，则不得而知。然于百丈立祈祷病僧，化送亡僧之规，皆归净土。又曰：“修行以念佛为稳当。”及真歇了，谓净土一法：“直接上上根器，傍引中下之流。”又曰：“洞下一宗，皆务密修，以净土见佛，尤简易于宗门。”又曰：“乃佛乃祖，在教在禅，皆修净土，同归一源。”可以见其梗概矣。及至永明大师，以古佛身，乘愿出世。方显垂言教，着书传扬。又恐学者路头不清，利害混乱，遂极力说出一四料简偈。可谓提大藏之纲宗，作歧途之导师。使学者于八十字中，顿悟出生死证涅盘之要道。其救世婆心，千古未有也。其后诸宗师，皆明垂言教，偏赞此法。如长芦赜、天衣怀、圆照本、大通本、中峰本、天如则、楚石琦、空谷隆等，诸大祖师，虽宏禅宗，偏赞净土。至莲池大师参笑岩大悟之后，则置彼而取此。以净业若成，禅宗自得。喻已浴大海者，必用百川水；身到含元殿，不须问长安。自后潅益、截流、省庵、梦东等，诸大祖师，莫不皆然。盖以因时制宜，法须逗机。若不如是，则众生不能得度矣。（增广上
与大兴善寺体安和尚书）（二）华严与净土此法缘起 实在华严

华藏世界海，净土无量无边。而必以求生西方，为圆满佛果之行。可知念佛求生西方一法，原自肇起《华严》。但以凡夫二乘，不预此会，莫由禀承。故于方等会上，普为一切凡夫二乘及诸菩萨，宣说《无量寿经》、《观无量寿佛经》、《阿弥陀经》。令其悉知弥陀因行果德、净土殊胜庄严、行人修因证果。俾一切具缚凡夫，与断见思惑之二乘，及破无明惑之法身大士，同于现生出此五浊，登彼九莲。以渐进修，直至圆满菩提而后已。
（三编下 大方广佛华严经普贤行愿品流通序民国二十五年丙子尧历仲春望日）华严所禀却在此经《行愿品》义理宏阔，文字微妙。诵之令人“人、我、众生”之执着，化为乌有；往生净土之善根，日见增长。理宜自行化他，但不可以未持此经，即修净土，亦属偏僻薄福耳。莲池、潅益等，亦皆极力赞扬。《弥陀要解》中有云：“如来一代时教，唯《华严》明一生圆满，而一生圆满之因，末后普贤以十大愿王，导归极乐，劝进善财，及华藏海众。噫！《华严》所禀，却在此经，而天下古今，信鲜疑多，词繁义蚀，余唯有剖心沥血而已。”所以无隐谓《华严》即广本《弥陀》，《弥陀》即略本《华严》。观二大师之言，则知：看经不具圆顿眼，其孤负佛恩处多矣。（增广上 复永嘉某居士书三）【注】
《华严》一经，王于三藏，义理宏深，文字微妙，虽备明一生成佛之因，但不契凡夫二乘之机，终难普被三根。净土一法，仰仗佛力，深浅随宜，三根普被，圆满本师度生之怀。故印光大师云：”
《弥陀》一经，普被三根。实《华严》归宗之要义，亦末法最胜之慈航”。明乎此，方能明了潅益大师《要解》所云：“华严奥藏，法华秘髓，一切诸佛之心要，菩萨万行之司南，皆不出于此矣。”
末后归宗 在于净土
大哉华严经，为诸经之王。
法门与功德，二俱不可量。
如来成正觉，直说所证法。
预此法会者，唯法身菩萨。
二乘虽在座，不见亦不闻。
何况诸凡夫，而得预闻熏。
佛以大慈悲，摄浅于最深。
末后归宗处，令觐弥陀尊。
唯此奇特法，凡圣俱遵行。
圆摄于等觉，及六道群萌。
末世人根钝，断惑甚为难。
信愿念佛者，决定登九莲。
（增广下 募刻华严经普回向颂）

《普贤行愿品》以十大愿王，导归极乐，普劝善财，及华藏海众，一致进行，回向往生西方极乐世界，以期圆满佛果，而为《华严》一经之归宿。是知此一卷经，大开净土法门，实为十方三世一切诸佛，上成佛道，下化众生，成始成终之总持法门。三根普被，圣凡齐摄，末世行人，皆当依止。（续编下 重修峨眉山志序民二
十三年）《华严》一经，乃如来初成正觉，为四十一位法身大士称性直谈一乘妙法。末后善财遍参知识，于证齐诸佛之后，普贤菩萨为说十大愿王，普令善财及与华藏海众，回向往生西方极乐世界，以期圆满佛果。而《观经》下品下生，五逆十恶，具诸不善，临命终时，地狱相现，有善知识，教以念佛，彼即受教称念佛名，未满十声，即见化佛授手，接引往生。《大集经》云：“末法亿亿人修行，罕一得道，唯依念佛，得度生死。”是知念佛一法，乃上圣下凡共修之道，若愚若智通行之法。下手易而成功高，用力少而得效速。以其专仗佛力，故其利益殊胜，超越常途教道。昔人谓“余门学道，似蚁子上于高山；念佛往生，如风帆扬于顺水”，可谓最善形容者矣。
（增广上 与徐福贤女士书）
导归净土 方畅佛怀
华严顿演圆宗，独被上根，尚未悉符出世度生之弘誓。
行愿导归极乐，全收九界，方堪大畅成道利物之本怀。（续编下
楹联/释迦）《华严》妙典，理事圆融。理由事显，事由理成。理事各臻其极，圆证毗卢法身。

以故如来初成正觉，与十住、十行、十回向、十地、等觉，四十一位法身大士，说如来自证法门诸因果法。因果，即事。如来自证之法，即一真法界、寂照圆融、不生不灭、非有非空之真如佛性也。此之佛性，在凡不减，在圣不增。佛以究竟证故，常享常乐我净之法乐。众生以彻底迷故，恒受生死轮回之妄苦。譬如大圆宝镜，经劫蒙尘，虽有照天照地之光，莫由发现而得受用。故借诸菩萨互相酬倡，为说十信、十住、十行、十回向、十地、等觉各法门。又复以十大愿王，导归极乐以期圆满佛果。此如来以自证之因果，普示一切众生，令其各各亲证之一大轨范也。《华严》独被大机，二乘凡夫，莫由禀受。故于方等会上，特说净土三经，俾彼若凡若圣，同事修持，以期现生出此五浊，登彼九莲也。……净土法门，乃如来一代时教中之特别法门。虽具足惑业之博地凡夫，但能信愿念佛，即可仗佛慈力，往生西方。纵已证等觉之高位菩萨，犹须回向往生，方可圆满佛果。是知净土法门，其大无外，三根普被，利钝全收。九界众生，舍此则上无以圆成佛道。十方诸佛，离此则下无以普度群萌。一切法门，无不从此法界流。一切行门，无不还归此法界。以其为十方三世一切诸佛，上成佛道，下化众生，成始成终之总持法门。故得九界同归，十方共赞；千经俱阐，万论均宣也。然此法门，两土世尊之所建立。释迦在娑婆，详示净土，遣其归去。弥陀在极乐，待彼临终，接其归来。盖欲众生，即于现生出生死苦，证真常乐。其哀怜保护之心，穷劫难宣。

有谓既为释迦弟子，当念释迦牟尼佛，求生此土之华藏世界。不知释迦之教念阿弥陀佛者，为令博地凡夫，仗佛慈力，往生西方，以超凡入圣也。此土之华藏世界，唯破无明证法身之大士能见。凡夫则只见秽土，不见实报庄严，何可滥拟？况西方亦在华藏世界之内。而华严会上，尽华藏世界海诸菩萨，皆以十大愿王，回向往生西方，以期圆满佛果。汝何人斯，敢与彼抗？溯自大教东来，远公首开莲社。一倡百和，无不率从。畅佛之本怀，唯此法为最。（续编下 灵岩山笃修净土道场启建大殿记民二十 四 年）往生方能
彻证理体无量光寿之理体，固一切人之所同具。无量光寿之实证，须待往生西方，面见弥陀，蒙佛授记，圆满菩提以后，方能彻得。此《华严》归宗，以十大愿王，导归极乐之深旨也。（增广下
佛光月报序）【注】无量光寿之理体虽同，而实证迥别，以致诸佛早已成佛，我等仍自轮回。故当仰仗弥陀愿力，往生西方，彻证心性也。《要解》云：“离却现前一念无量光寿之心，何处有阿弥陀佛名号？而离却阿弥陀佛名号，何由彻证现前一念无量光寿之心？愿深思之，愿深思之！”人多执于心性理体，不知弥陀名号即众生本觉理体，故蕅益大师言：“离却现前一念无量光寿之心，何处有阿弥陀佛名号？”思此，岂可言念佛乃心外求法耶！虽众生心性本具无量光寿，然不藉弥陀誓愿，名号功德，众生何能彻证之？久劫以来，轮回不止，可不更当深思也！故大师又言：“而离却阿弥陀佛名号，何由彻证现前一念无量光寿之心？”执自性弥陀者，宜深思于此！自可欣愿往生，万牛莫挽。但得往生，则彻证心性理体矣。
固无高下 却有亲疏

《弥陀经》，为净土法门之根本法门。《行愿品》，虽广大深妙，究非净土法门之根本法源。故宜二经同念，断不可只念《行愿》，不念《弥陀》。只念《弥陀》，不念《行愿》则可。只念《行愿》，不念《弥陀》则不可。《弥陀经》为朝暮课诵，或多念亦可。断不可绝不念《弥陀经》，而专念《行愿品》，以成忘本之修持也。二经固无高下，而对于净土行人，却有亲疏。是不得与诸大乘经作一例论也。十大愿王所说之益，系举其胜者，将谓《弥陀经》所得之益，不能如是乎？若作此说，在劝导一边，亦可作据。在体道明宗一边，未免随语生解。
（三编上 复胡宅梵居士书二）
尊重之也 藐视之耶

净土法门，理极高深，事甚简易。由兹天姿聪敏，知见超特者，每每视作愚夫愚妇之事，而不肯修持。岂知其为十方三世一切诸佛，上成佛道，下化众生，成始成终之究竟法门乎？彼以愚夫愚妇能修，遂并法门而藐视之。何不观《华严》所证与普贤等、与诸佛等者，尚须以十大愿王，回向往生西方极乐世界，以期圆满佛果乎？藐视净土法门而不屑修，其于《华严》将复视作何等？又于《华严》末后归宗一着，为复尊重之也？为复藐视之耶？此无他，盖未详审通途、特别法门之所以，及自力、佛力大小难易而致然也。使详审之，能不附于华藏海众之班，一致进行，同求往生乎？
（续编下 嘉言录题词并序民十 六 年）
（三）天台与净土
法华幽远 无人能到

《法华》经藏，深固幽远，无人能到。吾人有志趣入，且请志诚恳切，专持阿弥陀佛圣号。若能都摄六根，净念相继，自可潜通佛智，暗合道妙。现生即可顿出五浊，高登九品，以至证无生忍，成菩提道。此语虽极平常，实为诸佛秘要。若是通家视之，必定为之一笑。
（三编下 念佛随笔）

法华三昧，非汝之所能修，纵汝能修亦恐不能即生解脱。若肯信光言，请将台教暂时置之高阁，专心研究净土。观汝心性，久而久之，恐有着魔发狂之事，不可不防。
（三编上 复道传大师书一）
心虽宏博 其害无尽

刘演宗述《法华》六十五种不思议力，可谓深入《法华》深固幽远之藏。而一一与净土对举而论其胜劣，实为不达如来权实法门。唯能利于南岳天台以上之根性，下此皆被彼断其往生西方之善根矣。此书断断不可流通。若流通，虽能令人尊信《法华》，而令彼一切不通权实教理者，从兹藐视净土而不修也。夫寂光净土，当处即是。能圆证者，唯佛一人。等觉菩萨，尚是分

证，况其他哉？今以登地登住所见所证，为博地凡夫担任，其可乎哉？《华严》于证齐诸佛之后，尚令往生。今为具足惑业者，令舍弥陀净土，而修本师娑婆净土。其心诚为宏博，而其害有不能尽言者。
（三编上 复丁福保居士书七民七十月廿六）

以六即佛 对治二病

净土法门，三根普被，利钝全收，契理契机，至顿至圆，洵为利生唯一无上法门。唯现在之人，或者自高自大，谓既云众生即佛，则我即是佛，何必再念佛乎？或者以我既为苦恼凡夫，何能了生脱死？唯求来生不失人身耳。此两种人，皆不明因果所致，故今日仍讲因果。须知众生即佛者，以其具有佛性之真因也，设不修念佛妙行，佛性无由显现，何能得了生死成佛道之实果乎？譬如宝镜蒙尘，光明不现，实未失之也。若肯用力揩磨，自可照天照地矣。若言我是苦恼凡夫，不能生西方了生脱死，以至成佛者，乃业深障重，自甘堕落也。且今世之人，有下棋嗓麻雀而累死者，不知有多少。若能以此劳苦，修行念佛，何愁不往生西方，上证佛果乎？盖佛本是众生修持得证佛果之人耳。隋天台智者大师，着《观无量寿佛经疏》，立六即佛义，以对治“自甘堕落”及“妄自尊大”之病。

六即佛者：一理即佛，二名字即佛，三观行即佛，四相似即佛，五分证即佛，六究竟即佛也。“六”明阶级浅深，“即”明当体就是。譬如初生孩子，与其父母形体无异，而力用则大相悬殊。不得谓初生孩子非人，亦不得以成人之事令孩子担当也。若能知“六”而常“即”，则不生退屈。知“即”而常“六”，则不生上慢。从兹努力修持，则由凡夫而圆证佛果，由“理即佛”而成“究竟即佛”矣。 （三编下
上海护国息灾法会法语）性体不二，故“六”而常“即”。事修各别，故“即”而常“六”。知“六”而常“即”，故不生退屈，上慕诸圣。知“即”而常“六”，故不生上慢，下重己灵。末世众生，定慧力弱，不仗佛力，其何能淑？
（三编下 新昌石城寺重建智者大师衣钵塔记）（四）密宗与净土三密难思 贵在得人

密宗以三密加持，能令凡夫现生证圣，其功德力用，不可以心思，不可以言议，故云不思议力用。虽然，此就密宗之本旨说，然须是其人方可。其人谓谁？如金刚智、善无畏等。苟非其人，道不虚行。今之学密宗者，皆得其皮毛，全无金刚戒力，菩提道心。不去持咒以断惑证真，多效现字现象，以问吉凶祸福、前因后果，则与灵鬼作用相同。是之谓败坏密宗，吾恐避罪不暇，说甚即凡成圣也。

吾人但以净土法门为一座大须弥山，全身靠倒，庶几不被一切知识所夺，而现生可以了脱矣。否则随风倒浪，了无已时。 （三编下 复丁福保居士书十）传者学者
多失其宗密宗法门，不可思议，而今之传者学者，多失其宗。以持咒三密之功，消除烦惑，则为正义。而传之者，以神通吸动人。学之者，无一不以得神通为事。则是尚未能扶壁而行，而欲腾空远游，何可得乎？西藏蒙古喇嘛皆吃肉，以其无什米粮，尚有可原。今之学密宗者，多开荤吃肉。反大嘉美其事，谓为吃了就度脱了，则成魔说矣。喇嘛做大佛事，尚须吃素。可知平常吃肉，固非正义。密宗提倡即身成佛，乃以了生死为成佛。一班无知之人，便认做成福慧圆满之佛。则是以松栽为栋梁，其材可以为栋梁，非现在即可为栋梁也。十七年有某某在上海提倡密宗，一百日成佛。上海有信心者，咸依之学。十八年夏，有艳其名，欲借此求利，请至北平，四十八日成佛，比在上海快一半。至十九年，北平、天津、上海皆不能容，回家还俗，可叹之至。

了生死法，净土法门，最为稳当。无论何等根性，若具真信切愿，至诚恳切持念佛号，求生西方者，临终必蒙佛力加被，往生西方。此之法门，乃一代时教中之特别法门。一切法门，皆须以戒定慧之道力，断贪瞋痴之烦恼，烦恼断尽，方可出三界了生死。在昔颇有此种人，而今则恐全世界也无一二人可得也。是以愈向后，愈宜专修净业也。 （三编上
复石金华居士书）因地不真
果招纡曲今之人多是越分打妄想，想得神通而学密宗。真修密宗者，在例外。如傅某之魔死北平，某诸弟子有欲发大财者，反致亏一二百万。有欲得权利者，反致数十人关闭牢狱。有欲即成佛者，反致着魔发狂。某奉某喇嘛为师，其师有神通，能知过去未来。彼必问及独立之事，则当日独立，当日送命。某喇嘛及某之神通，致许多极崇奉之弟子倒霉。可知师与弟子，皆是不安本分。无神通，何可充有神通？学佛法，何可作瞎捣乱，谋发大财、得大权乎？因地不真，果招纡曲。汝且守分，一任人皆成佛。汝纵无大得，幸有此许多佛，必不能不相度也。（三编下 复温光熹居士书四）不如净土
千稳万当王弘愿居士，虽则崇信密宗，颇有效验。然始则错认消息，将有未得谓得之失。继由多阅教典，方知错认。次则现虽工夫得力，而虚火上炎，无法自治。光以此二事，断其密宗一法，不能普被三根，不如净土法门之千稳万当。 （增广上
与徐蔚如居士书五）祈专志净宗，勿被密宗现身成佛之语所动。现身成佛，乃理性，非事实。若认做事实，则西藏东洋之佛，不胜其多。且勿说平民，即班禅之心行作为，佛气尚无，况说成佛乎？以彼于民不聊生之时，犹然不惜百姓脂膏，任其铺排耗费，而钱到己手，便当命宝贵，毫无慈悲喜舍之念故。显荫自命得密宗正传，谓佛法东流中国，唯弘法大师教理圆妙。历斥中国各宗祖师，皆不及弘法大师之正传。而死时竟成一业识茫茫，无本可据之人。其已现身成佛矣，何又结果如是也？祈洞察是幸。
（增广上 复黄智海居士书）

不学密法 又有何憾

一句“南无阿弥陀佛”，只要念得熟，成佛尚有余裕，不学密法，又有何憾？ （三编下
复周群铮居士书）守我本分

让彼成佛学密宗者，病在欲得神通，欲现身成佛。问之，彼皆谓无此念，实则无一无此念。以其倡导之人，先以神通吸动人，何能令学之者无此念乎？……我等但守净土修持，让一切人皆得成佛，以度我等，则何幸如之。
（三编下 复慧海居士书四）

彼七日即可往生，即可成佛，则遍世间人均可成佛。我们业力凡夫，当有无量无边之佛度脱，何幸如之！且守我们本分，让彼成佛度我们，岂不更为稳妥！彼等若有危险，我此法门，绝无危险。若闻彼说得好听，不禁心热起来。成之则为幸，败则便成魔眷，实令人寒心。
（三编下 复温光熹居士书十二）
（五）诸宗归净土
佛教大纲 不外五宗
佛教大纲，不外五宗。五宗者，即律、教、禅、密、净也。
“律”为佛法根本，严持净戒，以期三业清净，一性圆明，五蕴皆空，诸苦皆度耳。

“教”乃依教修观，离指见月，彻悟当人本具佛性，见性成佛耳。然此但指其见自性天真之佛为成佛，非即成证菩提道之佛也。

“密”以三密加持，转识成智，名为即身成佛。此亦但取即身了生死为成佛，非成福慧圆满之佛也。

此三宗，均可摄之于“禅”，以其气分相同也。以故佛法修持之要，不过“禅、净”二门。
“禅”则专仗自力，非宿根成熟者，不能得其实益。
“净”则兼仗佛力，凡具真信愿行者，皆可带业往生。其间难易，相去天渊。 （三编下 上海护国息灾法会法语）诸宗归宿
在于净土如来大法，有律、教、宗、密、净五种。唯净土一法，最易修持，最易成就，为律、教、宗、密之归宿。故古今律、教、宗、密诸知识，皆务密修，尤多极力显化者。
（续编下 企庐莲社缘起民二十 四 年）

念佛法门，乃律教禅密诸宗之归宿，人天凡圣成佛之捷径。一切法门，无不从此法界流。一切行门，无不还归此法界。 （续编上 致广慧和尚书民国二十 九年正月）当今修持
净业第一当今修持，唯净业最为第一。切勿闻禅之奥妙、教之渊深、密之奇特，而为之转移。令如来普度众生之道，因此见异思迁而失之。致自己仍然在此娑婆世界，作生死轮回中人，可悲可痛。必专修净行，即生了办，庶可不虚此生此遇矣。 （三编上
复罗铿端居士书二）窃以末法众生，根机浅薄，匪仗佛力，决难了脱。是以必须抱定信愿念佛，求生净土一门，方可出此五浊，登彼九莲。倘妄自尊大，欲仗修自力了生死之禅、教、密种种法门，则多分有因无果。何以故？以纵能彻悟自心，深入经藏，而烦惑不断得净尽，决无了生死分。况未能彻悟，与未能深入者乎？密宗，提倡现身成佛，亦非人人皆能如是。学密宗者，每每着魔，皆由不知自量，妄欲得神通与成佛之所致也。诸位既具有信心，当依光所说之净土法门而修。须知此法，乃诸佛、诸祖、诸大善知识之所宏扬者。光不过承诸佛、诸祖、诸大善知识之语意，而传述之。切勿谓汝何人斯，遂敢令人舍佛所说之禅、教、密法门，而专依汝所说而修乎？若作此议，则为不依佛教。 （续编上
复冯偏西郑圆莹居士书民国二十年）净土一法，人人可修，修之均有感应。今人多多皆是好高务胜，以致或因撑场面，反累实益也。现今之人，一动手先讲建筑。未知净土之所以，便欲遍研大乘经论。或慕禅宗之玄妙，或慕相宗之精微，或慕密宗之神通。将仗佛力了生死之法，视之若不济事者。禅宗，纵能悟，谁到业尽情空地位？相宗，纵能记清名相，谁能真破我法二执？密宗之神通，及现身成佛，亦实有其事，然非尔我之根性所可冀及。有欲得神通，欲即成佛，而由兹着魔发狂者甚多。显荫，既通台宗，又得密宗真传，已是灌顶大阿阇黎。凡所与灌顶之人，通皆现身成佛。彼到死时，咒也不会念，佛也不会念。在彼平时，心中，语意中，每以法身大士相拟。到了临终，尚不如一字不识之老太婆、老实念佛者，为能安然念佛而逝之为愈也。
（续编上 复闵宗经居士书民国二十年）
学佛当具 择法之眼
学佛之人，当具择法眼。佛法，法法都好，然须知有自力、佛力之不同。 （三编上
复郝智熹居士书）在学者修习，当详审与自己根性相契之法而修。一门深入，较为省力。
（三编下 大方广佛华严经普贤行愿品流通序民国二十五年丙子尧历仲春望日）现身成佛谈何容易近人多好立异，不肯做老实工夫，故有学禅宗、相宗、密宗者。此三法门，均不可思议，然均属自力。密宗虽有现身成佛之义，而现身成者，究有几人？莫道学密之人，不能现身成佛。即传密宗之活佛，也不是现身成佛之人。汝等且莫随此各法门知识转，则现生便可出此五浊，登彼九品，为弥陀之弟子，作海会之良朋矣。
（三编上 复韩宗明张宗善二居士书）

修持法门，固无高下，禅律密净，皆是了生死之大法。然末世众生分上论，则非修净土法门，决难现生了脱。以余法门，皆仗自力。净土法门，兼仗佛力。佛力自力，奚啻天渊悬殊。不知此义，妄效大力量人之修法，殊难得其实益。以故禅宗百丈禅师，谓“修行以念佛为稳当”。而祈祷病僧，化送亡僧，皆以往生为事。从知西方极乐世界，为一切上圣下凡修佛道者之归宿处也。
《华严经
普贤行愿品》，尽华藏世界海诸法身大士，以十大愿王功德，回向往生西方极乐世界，以期圆满佛果。况末世众生，根机陋劣者乎？

禅宗功夫，虽到大彻大悟地位，以烦惑未断，犹不能即生了脱。五祖戒再为东坡，草堂清复作鲁公，是为前鉴。观此可知仗自力了生死之难。禅宗每云明心见性，见性成佛。明心见性，乃大彻大悟也。言见性成佛者，以亲见自性天真之佛，名为成佛，乃“理即佛”与“名字佛”也，非福慧圆满之“究竟佛”也。此人虽悟到极处，亲见佛性，仍是凡夫，不是圣人。若能广修六度，于一切境缘，对治烦恼习气，令其清净无余，则可了生脱死，超出三界之外，不在六道之中矣。佛世此种人甚多，唐宋尚有，今则大彻大悟尚不易得，况烦恼净尽者乎？

密宗现身成佛，或云即生成佛，此与禅宗见性成佛之话相同，皆称其工夫湛深之谓，不可认做真能现身成佛。须知现身成佛，唯释迦牟尼佛一人也。此外即古佛示现，亦无现身成佛之事。无知之人，每每错认，其失大矣。
(三编上 复周志诚居士书一)

有人说：禅宗明心见性，见性成佛的道理，不是很好吗？殊不知见性成佛，是见到自性天真的佛，叫做成佛，并非是成福慧圆满的究竟佛。为什么呢？因为宗门下的人，工夫用到开悟的时候，就知道他自己的真性，原来是和佛一样，所以叫做见性成佛。但他的粗细烦恼，丝毫尚未断，不过能常自觉照，伏住烦恼，举动就和圣人相近。假使是失了觉照的工夫，伏不住烦恼，那造起业来，比他人更要厉害。因为他的烦恼里头，有开悟的力量夹杂着，就变做狂慧，所以造业的能力，也异常的猖獗。这样不但没有成佛的希望，而且还要堕落三恶道。所以已经开悟的人，更要加工进修，时时觉照。等到见思烦恼断尽了，方是了生死的时候，并非一悟便了。类如前朝的五祖戒和草堂青禅师，因为悟后未证，仍不免轮回之苦。覆辙昭然，是不可不知的。若说真成佛，更加差得很远了。

福慧圆满的究竟佛，是怎样成呢？据台宗来说，一个断尽见思惑的圆教七信菩萨，修到十信的时候，才把尘沙破尽。再经过十住、十行、十回向、十地、等觉的四十一个位次，每破一品无明，就升进了一个位次，得一分三德秘藏。这样次第，到了最后的等觉地位，才把四十一品无明断尽。再断一品无明，再进一位，才能成就福慧圆满的究竟佛。像这样子，的确不是轻易的事情。大家晓得这个道理，就不会误解了。

又有人说：我们各人的自性，本来是一尘不染，清净湛然，就是净土。自性本来不生不灭，亘古亘今，不迁不变，就是无量寿。自性本来具有大智慧光明，照天照地，就是无量光。如果离了这个本有的自性，另外要有个净土可生、阿弥陀佛可见，那就是头上安头，无有是处。并且认为这样，就是禅净双修的道理，亦是错的。因为这样的话，完全是偏于禅宗，对净宗是完全不适用的。何以见得？因为禅宗是不教人生信发愿，也不教人念佛，只教人参究话头，求明心见性。就说是离了自性，没有净土可生、弥陀可见。话虽不错，但终是偏于理性的见解，不能和事相融通，亦就和事理无碍的净宗隔别，所以说不是禅净双修。修净土人，专以信愿行三法为宗，大家要明白的。

还有密宗即身成佛的话，纵然听起来，是如此动人，但是事实上，并没有如此快便。即身成佛的意义，是说密宗工夫，修到成功的时候，现身就可成道。然而这样成道，不过是了生死而已，勉强说做成佛，或亦可以。如果是真的当做成了五住究尽、二死永亡的佛，那就大错特错了。譬如一个小孩子，剃下头发，人人就叫他名和尚。或是受了三坛大戒的比丘，亦叫他为和尚。或是在丛林里头做方丈的，亦是叫做和尚。但如上的和尚，勉强亦可说得。如果是当做真的和尚，亦是不对的。就事实来讲，是要有道德学问，能够有使人生长法身慧命的力量，才算是名符其实的和尚。

要知道我们这个世界，在释迦牟尼佛的佛法当中，只有释迦牟尼佛一人是即身成佛。再要到了弥勒佛下生的时候，才可算又是一尊即身成佛的佛。在这个释迦灭后、弥勒未来的中间，要再觅个即身成佛的，无论如何，亦是不可得的。即使释尊重来应世，亦无示现即身成佛的道理。

在前清康熙乾隆年间，西藏的活佛到临终的时候，能晓得死后要去哪家投胎，叫弟子们到时去接他。且在出胎时候，亦能说他是某某地方的活佛。然而虽有这样本事，也还不是即身成佛。何以知道呢？因为如果真是即身成佛的，自然就能像释迦佛那样的，能说各种方言，一音说法，亦能令一切众生皆能会得。何以西藏的活佛，中国的语言，他就不懂呢？如此一件小事，就可证明他不是即身成佛了。何况后来的活佛，死时亦无遗言，生时亦无表示，都是由人安排，拈阄而定的，那更是不必说了。

又修密宗的工夫，要成功，也是很不容易。如专求神通速效，不善用心，且还有遭遇魔事的危险，还不如念佛的来得稳当。民国十七年，上海有一皈依弟子，请我到他家吃斋，便说他有个亲眷，是学佛多年的女居士，学问亦很好，已有五十多岁了，可否叫她来谈谈。我说可以的，于是就叫她来。等到见面的时候，我就对她说：“年纪大了，赶快要念佛求生西方。”她答道：“我不求生西方，我要生娑婆世界。”我便回答她道：“汝的志向太下劣了。”她又云：“我要即身成佛。”我又回答她道：“汝的志向太高尚了。”何以那个清净世界，不肯往生，偏要生在此浊恶的世界？要知道，即身成佛的道理是有的，可是现在没有这样的人，亦非汝我可以做得到的事。像这样不明道理的女居士，竟毫不自量的口出大言，实在是自误误人的。

还有两个要求生华藏世界的人，有一天，那个害了毛病，这个就去看他。后来因见他病势不对，就赶紧的叫他念“南无大方广佛华严经，华严海会佛菩萨”，大家亦在旁边助他念。过了一刻，就问他看见什么境界没有。他答道：“没有。”这样的问过两三次，都说没有。到了最后

一次，他就说道：“娘来了。”唉呀，这个问他的，才晓得他们如此靠不住了。因为在他的心里，以为念这样的佛号，和这样的希求，应当要看见华藏世界才对，为什么反见娘来的阴间境界呢？自此以后，他才回头来修净土法门了。要晓得华藏世界，是要分破无明的法身大士，才能见得生得的。其余就是断尽尘沙的菩萨，亦没有分的，何况是具缚凡夫呢？就是华严会上，已证等觉的善财童子，普贤菩萨，还教他和华藏海众，以十大愿王，回向极乐，以期圆满佛果。可知净土法门，是无机不收的。所以我常说：“九界众生，舍念佛法门，上无以圆成佛道。十方诸佛，舍念佛法门，下无以普度群萌。”就是这个缘故。譬如天下的人，个个都要吃饭，亦个个都要念佛的。

奉劝诸位，不要不自量力，打出格的妄想。总要老老实实的念佛求生西方，才不孤负如来说这个上成佛道，下化众生，成始成终的总持法门，及不枉费十方聚会，在此灵岩清净道场的殊胜因缘。望大家珍重！

（三编下 由上海回至灵岩开示法语民国二十五年十月十七晚说）净土法门

最为超胜舍西方捷径，九界众生，上何以圆成佛道。

离净土法门，十方诸佛，下不能普利群萌。

（增广上 与谢融脱居士书）

我们所修持的这个净土法门，是最殊胜超绝的，大家不要轻视了。为什么呢？因为佛所说的种种法门，无非是观机而说，好比对症下药一般。如果自己的根机，和这个法门不相应，修起来，是很难得益的。一切法门，皆仗自力修戒定慧，断贪瞋痴，必须惑业净尽，方能了生脱死。或者烦恼尚有一毫未断尽的，生死还是不能免，况全未断者乎？这是要用自己的力量去干到彻底才可。

唯有念佛一法，是如来普应群机而说的，亦是阿弥陀佛的大悲愿力所成就的。无论上中下根，皆可修学。即烦恼惑业完全丝毫未断的凡夫，只要具足真信切愿实行念佛求生西方，亦可蒙佛接引，带业往生。一得往生，生死就可了脱了，所以说是最超胜的。

佛在世的时候，十个人修行，就有九个可以成道。因为那时的人，天性淳厚，根机是很猛利的。到了后来，众生的业障逐渐增加，根机也就渐渐的陋劣下来，再要和从前一样，是不可得了。然在晋唐时候，还有这种仗自力可以了脱生死的人，但已是逐渐减少，越后越少的。到了现在，已没有这样的人了。如此看来，就晓得仗自己的力量去断烦恼了生死，是一件很难的事情。此时如仍不自量力，要说大话，轻视这个念佛横超法门，而去别修其他法门，那恐怕要了生死，就比登天还要更难了。

我并非说其他的法门不好，实在是因为法门有契理不契机的，有契机不契理的。唯有这个念佛法门，三根普被，利钝全收，理机双契，不可思议。尤其是在末法世中，更为适合众生的根性。所以《大集经》云：“末法亿亿人修行，罕一得道，唯依念佛，得度生死。”

（三编下 由上海回至灵岩开示法语民国二十五年十月十七晚说）即生西方

即身成佛净土法门，但具真信切愿，持佛名号，即可仗佛慈力，往生西方。既得往生，则入佛境界，同佛受用。凡情圣见，二皆不生。乃千稳万当，万不漏一之特别法门也。

（增广下 傅大士传录序）

修净土者，即生西方，即了生死，亦是即身成佛，但净宗不作此僭分说耳。（三编下 上海护国息灾法会法语）【注】净土法门，不但一切人皆可念佛，一切人皆可往生，而且往生之后，烦惑自断，功德自圆，入佛境界，同佛受用。此净土法门下手易而成功高之绝妙处也。善导大师高判凡夫入报土，大彰此义，所谓“托佛愿以作强缘，致使五乘齐入”。

二、问答决疑

心业未净 能往生否

问：修行人止恶行善，是分内事，允当加勉。唯功课及二六时中，过现未三心憧憧往来，总不能除。心业未净，于往生有无妨碍？

答：功课宜专不宜繁，专易摄心，繁难归一。往生在信愿真切。倘无真信切愿，纵心能清净，亦难往生。不可不知。（三编下 答俞大锡居士问）无有瑞相

是否有碍问：修行有得好境界者，或梦到西方，或面见弥陀，或闻异香，或见莲花。湘省王季果居士常有见到。乃念佛十年，并无瑞相发现，设临终亦如此，岂非难到极乐？究竟可否听其自然，不生希望？

答：但求心与佛合，不须致力于见境界。心与佛相应，有真信愿，决定往生。心若希求境界，或未相应，有境界现，或致着魔。（三编下 答俞大锡居士问）究用何法

万分可靠问：念佛自知不得力，欲加课非但无力，且无时间，如长此以往，恐生西少把握，而此志又决计欲生，究用何法，能万分可靠？

答：得生与否，全由信愿之有无。何得妄说闲谈，不以古人所说者为指南？（三编下 答俞大锡居士问）【注】世人念佛，多有此疑。恐念佛不得力而不能往生，不知往生全仗佛力，非自己本事也。昔王慧常居士大吐血一次，时命在呼吸间。然省察自心，一不慌张，二不恐惧，但觉佛尚未念好为憾。病愈之后，至苏州拜谒大师，禀告病危时心理。大师闻之，大喝曰：“汝若如此想，西方去不得矣！甚么叫念好？十念当往生。”王慧常聆言之下，生大感泣，自此破去自障！由是常生自信：我决定往生西方，我决不再分段生死，我已是西方人矣。善导大师云：“上尽一形至十念，三念五念佛来迎。直为弥陀弘誓重，致使凡夫念即生。”能于“弘誓重、念即生”处着力，是为善学净土者也。

年老心散 能否往生

问：念佛时心多散乱，或说是年龄关系，如年老心散，不能收束，则老年人决不能往生矣，究竟是否由于年龄，抑功夫未到家之故？

答：汝之不一心，由于心无正见。无正见，故无真信切愿。有真信切愿，未能一心，亦可往生。无真信切愿，纵能一心，亦难往生。以往生由仗佛力故也。

（三编下 答俞大锡居士问）

何名禅净 及与有无

问：何名禅净，及与有无？请垂明诲。

答：禅者，即吾人本具之真如佛性，宗门所谓父母未生以前本来面目。宗门语不说破，令人参而自得，故其言如此。实即无能无所、即寂即照之离念灵知，纯真心体也。离念灵知者，了无念虑，而洞悉前境也。

净土者，即信愿持名，求生西方。非偏指唯心净土，自性弥陀也。

有禅者，即参究力极，念寂情亡，彻见父母未生前本来面目，明心见性也。

有净土者，即真实发菩提心，生信发愿，持佛名号，求生西方也。

禅与净土，唯约教约理。有禅有净土，乃约机约修。教理则恒然如是，佛不能增，凡不能减。机修须依教起行，行极证理，使其实有诸己也。二者文虽相似，实大不同。须细参详，不可笼统。倘参禅未悟，或悟而未彻，皆不得名为有禅。倘念佛偏执唯心而无信愿；或有信愿而不真切，悠悠泛泛，敷衍故事；或行虽精进，心恋尘境；或求来生生富贵家，享五欲乐；或求生天，受天福乐；或求来生，出家为僧，一闻千悟，得大总持，宏扬法道，普利众生者，皆不得名为有净土矣。（增广上 净土决疑论）宏法何过

而亦简除问：出家为僧，宏法利生，又有何过，而亦简除？

答：若是已断见思，已了生死，乘大愿轮，示生浊世，上宏下化，度脱众生者，则可。若或虽有智愿，未断见思。纵能不迷于受生之初，亦复难保于毕生多世。以虽能宏法，未证无生，情种尚在，遇境逢缘，难免迷惑。倘一随境迷，则能速觉悟者，万无一二。从迷入迷，不能自拔，永劫沉沦者，实繁有徒矣。如来为此义故，令人往生净土，见佛闻法，证无生忍。然后乘佛慈力，及己愿轮，回入娑婆，度脱众生。则有进无退，有得无失矣。未断见思，住此宏法，他宗莫不如是，净宗断断不许也。世多谓参禅便为有禅，念佛便为有净土。非但不知禅净，兼亦不知文义。辜负永明古佛一番大慈悲心，截断后世行人一条出苦捷径。自误误人，害岂有极。

所谓错认定盘星，毫厘有差，天地悬隔也。（增广上 净土决疑论）何谓此法

统彼诸法问：念佛法门，愚尚能修。律教禅宗，智犹难晓。何谓此法统彼诸法？

答：欲知此义，须深明佛力自力大小优劣，则一切疑惑，泮然冰释矣。夫佛与众生，心性虽同，若论力用，天地悬殊。良由众生具足无量烦恼恶业，功德智慧，不能显现。佛则具足无量功德智慧，烦恼恶业，净尽无余。佛与众生，迷悟不同。致使力用，胜劣迥异。律教禅宗，皆仗自力了脱生死。所以久经长劫，尚难出离。念佛法门，全仗佛力又兼自力，了脱生死。所以尽此一生，便登不退。

（增广下 净土问答并序）

自力佛力 其义云何

问：自力佛力，其义云何？愿垂明诲。

答：律教禅宗，最初须深明教理，依教修行。修行功深，断惑证真，方出生死。若教理不明，则盲修瞎炼。若非得少为足，便是着魔发狂。纵使理明功深，亦颇断惑。倘有丝毫未尽，依旧不出苦轮。直待惑业净尽，方可出离生死，尚去佛地甚大悬远。更须历劫进修，始可圆满佛果。譬如庶民，生而聪慧，读书学文，多年辛苦。学问既成，登科入仕。由其有大才能，所以从小渐升，直至宰相。官居极品，再无可升。于群臣中，位居第一。若比太子，贵贱天渊，何况皇帝？毕世为臣，奉行君命。鞠躬尽瘁，辅治国家。然此相位，大不容易。半生勤劳，通身能耐。到下场头，不过如是。若学问才能，稍不充足，则不能如是者有百千万亿也。此是自力。学问才能，譬深明教理，依教修行。位至宰相，譬修行功深，断惑证真。只可称臣，不敢作君。臣决定不敢作君，臣欲作君，除非托生皇宫，为皇太子。修余法门，亦可成佛，但与净土校，奚啻日劫相倍。读者须善会其意，勿泥其词。然依《华严》末后一着，等觉菩萨，尚以十大愿王，回向往生，正与托质皇宫，为皇太子，意义相齐。净土法门，得《华严》一经，遂得如大海之横吞万川，如太虚之总摄万象耳，猗欤大哉！譬虽出生死，尚未成佛。学问不充，不能如是者甚众。譬惑未断尽，不出生死苦海者甚众也。

念佛法门，纵不明教理，未断惑业。但能信愿持名，求生净土。临命终时，决定蒙佛亲垂接引，往生西方。既生西方，见佛闻法，悟无生忍。即此一生，定补佛位。此是佛力，又兼自力。谓信愿持名，是自力能感于佛。誓愿摄受，垂慈接引，是佛力能应于我。感应道交，故得如是。又若深明教理，断惑证真，则往生品位更高，圆成佛道更速。所以文殊普贤、华藏海众、马鸣龙树诸宗祖师，皆愿往生也。譬如托生皇宫，一出母胎，贵压群臣，此是王力。迨其长大，学问才能，一一充足。便能承绍大统，平治天下。一切臣宰，皆听诏谕。此则王力自力，兼而有之。念佛法门，亦复如是。未断惑业，仗佛慈力，往生西方，便出生死。犹如太子初生，贵压群臣。既往生已，惑业自断，定补佛位。犹如太子长大，承绍大统，平治天下也。又已断惑业，如马鸣龙树诸宗祖师，已登补处，如文殊普贤华藏海众，皆愿往生者。犹如昔镇边鄙，不堪承绍；今居东宫，不久登极也。祈尽舍旧习，于此法门，极生信愿，专精修习。则无尽烦恼

，不难顿断；无量法门，自然证入。其圆成无上佛道，度脱无边众生，若操左券而取故物矣。
（增广下 净土问答并序）
何不专谈 净土一法

问：净土法门，既能三根普被，利钝全收，我佛当日，何以不专谈净土，俾万法归一，一路同归，竟尔兼谈各宗，反启后人多歧之惑，且失净土之实益乎？师于问辞中何以不专谈净土句旁，批云胡说巴道。

答：养人不止一谷，治病不止一药。由有各法门，方显此法门之妙。若止净土一法，何以能引彼一切机宜，同入佛法乎？ （三编下 答卓智立居士问）遇此根性
如何办法问：世俗专认念佛为送死，念观音为保生，以故修净土未精者，及年未老者，临终多因恋世，念观音。助念者，往往徇其意，或从其家属之意，因亦助念观音，不念佛。果病愈，固无憾，否则既碍灵感之名称，又误生西之机缘。未知若遇此根性，如何办法，始圆通？是否先念观音以保生，及其既死，转念佛号以送死乎？或始终专念观音，亦可令彼寿未尽即愈，寿已尽即生西乎？
答：人有大病，即当作往生想，一心念佛。若寿未尽，由念佛故，即可速愈。阿弥陀，即无量
寿，即是消灾延寿。至于为人助念，何可为念观音，又为祈寿乎？念佛，寿未尽亦能延生。念观音，则无求往生之心念。若寿已尽，则误事。非念佛定死，念观音定不能往生。然痴人以无求往生之心念之，故亦只成误事之一种业感也。无量光，即消灾；无量寿，即延寿。念阿弥陀佛，极功尚能成佛，岂不能延寿而令速死乎？ （三编下
答卓智立居士问）陆、明因果轮回一、因果不虚
夫因果者 如影随形
夫因果者，犹形声与影响耳。未有有形而无影，有声而无响者。 （续编下
纪文达公笔记摘要序）善恶因果，如影随形，如响应声。声和则响顺，形直则影端。 （三编上
复念佛居士书）所有诸法 不出因果\
因果二字，遍摄世出世间一切诸法，罄无不尽。盖不特佛教之所尚，亦世法之所不废也。
（续编下 示殷德增母子法语二则民二十 五
年）约佛法论，从凡夫地，乃至佛果，所有诸法，皆不出因果之外。约世法论，何独不然？故孔子之赞《周易》也，最初即曰：“积善之家，必有余庆。积不善之家，必有余殃。”夫积善、积不善，因也。余庆、余殃，则果矣。又，既有余庆余殃，岂无本庆本殃？本庆本殃，乃积善积不善之人来生后世所得之果，当大于余庆余殃之得诸子孙者百千万倍。（续编下
挽回世道人心标本同治录序民国己卯冬 作，时年七十九）圆摄一切
非为小乘佛之所以成佛，常享真常法乐，众生之所以堕地狱，永受轮回剧苦者，皆不出因果之外。凡人欲治身心，总不能外于因果。现在人徒好大言，不求实际，辄谓因果为小乘法，实为大谬。讵知大乘小乘，总不外因果二字。小乘是小因果，大乘是大因果。小因，是依生灭四谛，知苦断集，慕灭修道；小果，是证阿罗汉果。大因，是修六度万行；大果，是证究竟佛果。种瓜得瓜，种豆得豆。有其因，必有其果，未之或爽也。所以不独世间人皆在因果之中，即菩萨佛，亦不出因果之外。若谓因果为小乘，则菩萨佛，亦是小乘矣。其言之狂悖可知矣。
（三编下 上海护国息灾法会法语）

每有徒矜知解，不务真修，妄谓因果为小乘者，不知如来圆成佛道，众生常沦生死，皆不出因果之外。唯当人一念心性，不属因果，而复不离因果。欲迥超乎因果之外，非圆成佛道不可，未成佛而辄拨因果，则永失其善因善果，常造恶因，常受恶果，尽未来际，了无止期，可不哀哉！ （增广下
儒释一贯序）【注】因果一法，似浅实深，似小实大，世出世法，无一不在因果之内。恶因则得恶果，善因则得善果。小因则得小果，大因则得大果。如以贪瞋痴之因，则得三途之果；修五戒十善之因，则得人天之果；修四谛十二因缘之因，则得声闻缘觉之果；修六度万行之因，则得菩萨之果；乃至修念佛求往之因，则得往生成佛之果。因不同，果自不同。法界有情，无一不在因果之中。虽因果是一，然其他法门皆自修因而证果，唯净土法门以佛果觉为自因心，因心即同果觉，此同中之异也。
因果心性 不一不二
\

世出世间之理，不外心性二字；世出世间之事，不外因果二字。心性之理微，虽圣人犹有所不知；因果之事显，纵愚夫亦可以略晓。
（续编下 挽回世道人心标本同治录序民国己卯冬
作，时年七十九）因果之事，通夫三世；因果之理，出夫自心。
（三编补
世界佛教居士林观音成道日开示法语）今之聪明人，虽学佛法，以未亲近具眼善知识，率皆专重理性，拨弃事修及与因果。既拨事修因果，并理性而失之。所以每有才高等辈，词惊鬼神，究其行为，与市井无知无识者无异。其病根皆由拨事修因果之所致也。俾上智者徒生怜悯，下愚者依样妄为。所谓以身谤法，罪过无量。 （增广上 复邓伯诚居士书一）离则两伤
合则双美因果心性，离之则两伤，合之则双美。故梦东云：“善谈心性者，必不弃离于因果，而深信因果者，终必大明乎心性。”此理势所必然也。 （增广上 与佛学报馆书）深则见深
浅则见浅如来所说三世因果、六道轮回等法，深则见深，浅则见浅。以之修心，即可断惑证真，了生脱死。以之治世，即可胜残去杀，返浇还淳。 （续编下 学佛浅说序民十 三
年）祸福之来
有近有远世间愚人，不知因果。见为善而得祸，便谓善不可为。见作恶而得福，便谓恶不可戒

。不知祸福之来，有近有远，迟早不定。近则人俱得见；远则或隔生隔若干生，非具宿命通者，不能悉知。（三编上
复杨宗慎居士书）【注】因果报应，理本不虚，而祸福之来，则有远近。或善因先熟而受福，或恶因现前而受祸。故有为善而得祸者，有为恶而得福者。因果复杂，为善之人，不可因一时不见善报而自生疑。古人云：“人为善，福虽未至，祸已远离；人为恶，祸虽未至，福已远离。”大师亦云：“须知善人得恶报，使不为善，其恶报当更甚。由作善，而恶报随之减轻。恶人得善报，使不为恶，其善果当更大。由作恶，善报亦随之减轻。”

报通三世 丝毫不乖

报应之道，种种不一，未可以现生为断也，故经明三报。三报者：谓现报、生报、后报。

现报：谓现生作善恶，现生受祸福，此世间凡夫所共知共见者也。

生报：谓今生作善恶，来生受祸福，世间凡夫虽不知见，而大力鬼神天仙犹能知见。

后报：谓今生作善恶，至第三生，或四、五、六、七生，或十、百、千、万生，或至无量无边恒河沙劫，方受祸福。若三、四、五生及十、百、千生，天仙或能见之。若至五、六、七、八万劫，声闻道眼犹能见之。若至无量无边恒河沙劫，非如来五眼圆明者不能见也。

（三编上 复丁福保居士书五民六七月初五）

因果之事 重叠无尽

今有一疑问，请求老法师慈悲开示。弟子吃素念佛，已经多年。因为信佛之人，为十方三世诸佛之所护念，天龙八部，大力神王，常随拥护。往世恶业，亦渐消灭，纵有怨对，不能为害。此乃佛经所说，决非虚语。讵于三月间，接到上海舍亲处来一讣闻，系一极信佛之张太太，吃素已二十余年，常到居士林听经。逢人必劝念佛吃素，心极慈悲行善。不料一日，送素菜与某师兄，在马路上行走，为汽车轧死。后为巡捕房收去，至三日后，其家子孙晓得，始去领归安殓。余闻悉之下，心中非常惊惶，至今疑惑不解。且佛会中人闻之，亦均不安。故特上书，恳求老法师开导，指示所以然之故。何以临终如是之苦，究竟可能往生西方否？说个明白，可使大家安心念佛，不胜感德之至。

接手书，知阁下于佛法道理，尚未真明。吾人从无始以来，所作恶业，无量无边。《华严经》云：“假使恶业有体相者，十方虚空不能容受。”须知人之修持，果真诚无伪，便能转业。转重报后报，为现报轻报。凡夫肉眼，只能见当时之吉凶事实，不能知过去与未来之因果何如。此老太太，多年精修，一朝惨死，或者由此苦报，便可消灭所造三途恶道之报，而得生善道。或在生有真信愿，亦可往生西方。但吾人既无他心道眼，不敢臆断，谓决定往生与决定不往生也。其可决定者，为善必有善报，作恶必有恶报。为善而得恶报，乃宿世之恶业果报，非现在之善业果报也。汝等诸人，见此老人，得此果报，心中便有“为善无福，善不足为”之邪见，故致惊惶疑惑。其知见与未闻佛法之人，有何各异？倘深信佛言，决不以此事，作此惊惶疑惑之态。以因果之事，重叠无尽，此因未报，彼果先熟。如种稻然，早种者早收；如欠债然，力强者先牵。古有一生作善，临终恶死，以消灭宿业，次生便得富贵尊荣者。如宋阿育王寺一僧，欲修舍利殿，念沂亲王有势力，往募，所捐无几，愤极，以斧于舍利殿前断其手，血流而死。即时，其王生一子，哭不止。奶母抱之游行，至挂舍利塔图处则不哭，离开又哭。遂将其图取下，奶母常向彼持之，则永不哭。王闻而异之，遂使人往育王问其僧，则即于其子生日，断手流血而死。彼王遂独修舍利殿。及年二十，宁宗崩，无子，遂令彼过继，为皇帝四十一年，即宋理宗也。此僧之死，亦属惨死，使无常哭不止，见舍利图则不哭，人谁知此子，乃此僧断手惨死者之后身乎？此事载《阿育王山志》，光于光绪二十一年，拜舍利数十日，看之。明理之人，任彼境遇如何，决不疑因果有差，佛语或妄。不明理，守死规矩，而不知因果复杂，遂致妄生疑议，总因心无正见故也。如所说念佛之人，有三宝加被，龙天护佑，此系一定之理，断不致或有虚妄。然于转重报后报，为现报轻报之理，未能了知，故不免有此种不合理之疑议也。昔西域戒贤论师，德高一世，道震四竺四天竺国。由宿业故，身婴恶病，其苦极酷，不能忍受，欲行自尽。适见文殊、普贤、观世音三菩萨降，谓曰：“汝往昔劫中，多作国王，恼害众生，当久堕恶道。由汝宏扬佛法，故以此人间小苦，消灭长劫地狱之苦，汝宜忍受。大唐国有僧，名玄奘，当过三年，来此受法。”戒贤论师闻之，遂忍苦忏悔，久之遂愈。至三年后，玄奘至彼，戒公令弟子说其病苦之状。其说苦之人，哽咽流泪，可知其苦太甚。使不明宿世之因，人将谓戒贤非得道高僧。或将谓如此大修行人，尚得如此惨病，佛法有何灵感利益乎？汝等心中所知者小，故稍见异相，便生惊疑。无善根人，遂退道心。倘造恶之人现得福报，亦复如是起邪见心。不知皆是前因后果，及转后报重报，为现报轻报，及转现报轻报，为后报重报等，种种复杂不齐之故也。

（续编上 复周颂尧居士书民国二十年附原函）毫厘之差

佛狱立判因果一法，乃世出世间圣人，烹凡炼圣之大冶洪炉。若最初不以因果是究，则通宗通教之后，尚或有错因果事。因果一错，则堕落有分，超升无由矣。且勿谓此理浅近而忽之，如来成正觉，众生堕三途，皆不出因果之外。（增广上
复四川谢诚明居士书）若约实际理体而论，则凡圣生佛，因果修证，俱不可得。若据修持法门而谈，则如来上成佛道，众生下堕阿鼻，皆不出因果之外。明理性不废事修，则为正知。执理性废弃事修，则成邪见。毫厘之差，佛狱立判。前百丈主人，欲拯末世狂慧之堕落，不惜现身示报。实与百丈禅师，砧锤相成，煅淬相济。俾后之禅者，彻悟不涉因果之理，实行修因证果之事，以期究竟彻证而圆彰焉。此两百丈之深心，学者不可颟顸读之也。

（增广下 重修百丈大智怀海禅师塔院记）

祸福无门 唯人自召

一切众生，心性原同，而其身心受用，苦乐悬殊者，以宿世之修持不一，致今生之感报各别也。故经云：“欲知前世因，今生受者是；欲知来世果，今生作者是。”《感应篇》云：“祸福

无门，唯人自召；善恶之报，如影随形。”是以君子乐天知命，不怨不尤，聿修厥德，自求多福，以期消灭宿业，培植来报也。（增广上 上海残疾院劝捐疏）人有实德
天有奇报乾隆辛巳，豫省黄河溃决，陆地水深丈余，民间庐舍，半被淹没。陈留县有曹姓者，居宅沉没，已三昼夜，咸谓无生理矣。及水退，墙舍并未崩塌，眷口亦安然无恙。众问之，云：“日来唯觉雾气弥漫，不见天日，初不知在水中也。”有司见而异之，询其有何善行。曰：“每年租课所入，除衣食足用外，尽以济邻里之贫乏者，至今未尝少替。已历五世，百有余年矣。”宪司俱赐匾额，以嘉其异。水固无情，而有鬼神护佑，虽全体淹没，而未见其水。是知：人有实德，天有奇报。彼剥削百姓脂膏，以求子孙富贵者，率皆灭门绝户。而其神识，当永堕恶道，无有出期，可哀也已。是以欲救世人，非极力提倡因果报应，断断不能收实效。（三编上
复潘对凫居士书三）【注】此一故事大明“人有阴德，必有阳报”之理。人若为善积德，亲近三宝，冥冥之中，自有佛菩萨助之，善神佑之。观此则知，因果报应，丝毫不爽。纵所作所为不为人知，亦必有报，只是报之时有“现报、生报、后报”之不同而已。大师《三编下
免难轶闻》中亦载有一类似感应，显明此理。

菩萨畏因 众生畏果

经云：“菩萨畏因，众生畏果。”菩萨恐遭恶果，预先断除恶因。由是罪障消灭，功德圆满，直至成佛而后已。众生常作恶因，欲免恶果。譬如当日避影，徒劳奔驰。每见无知愚人，稍作微善，即望大福。一遇逆境，便谓作善获殃，无有因果。从兹退悔初心，反谤佛法。岂知“报通三世，转变由心”之奥旨乎？
（增广上 与卫锦洲居士书）

不知因果 祸害无穷

修如是因，得如是果。如种瓜得瓜，种豆得豆。若欲免恶果，必须修善因。倘或造恶因，断难得善果。余常谓：因果者，世出世间圣人，平治天下，度脱众生之大权也。若无因果，则善无以劝，恶无以惩，遑论“明明德以止至善，断烦惑以证菩提”乎？由其知有因果也，则必趋吉避凶，改过迁善，闲邪存诚，克己复礼，冀入圣贤之域，期登极乐之邦。上焉者安而行之，中焉者利而行之，下焉者勉强而行之，同得格物欲以显良知，出迷途以登觉岸。于以知圣贤佛菩萨参赞化育之道，其原始要终，不外因果二字。而为天下古今治乱持危，淑身觉世，超凡入圣，了生脱死之一大根据。若欲挽回世道人心，舍提倡因果报应，纵令其学识道德、神通智慧与圣贤佛菩萨相齐，亦无如之何矣，况其下焉者乎？然世人每每于因果之泯而无迹者，多忽略而不深体察。于显而易见者，或有别种因果夹杂，致难见报应。肉眼凡夫，不知所以，遂谓善恶皆空，无有因果。由是以一己之偏见，谓为的确无谬。而圣贤佛菩萨之所说，皆以为荒唐无稽，不可依从。从兹逞己邪见，妄充通家，发为议论，自误误人。以一传诸，变本加厉，以驯至于废经废伦、废孝免耻、争城争地、互相残杀之恶剧，一一皆为演出。以致天灾人祸，日见降作，国运危岌，民不聊生。究其根源，总由不知因果报应之所致也。（续编下
历史感应统纪序民十 八
年）现今世道之乱，实为振古所未闻。推原其故，皆由自私自利之心所酿成。由其存一自私自利之心，则损人利己、伤天害理之事，任意竞为。孝弟忠信、礼义廉耻之道，邈然不顾。是以世道人心，日趋于黑暗，无由得到正大光明之域。倘能知祸福无门，唯人自召；善恶之报，如影随形。利人即是利己，害人甚于害己。杀人之父者，人亦杀其父。杀人之兄者，人亦杀其兄。善事其亲者，其子必孝。善事其兄者，其子必弟。如屋檐水，后必继前。由是观之，孝亲敬兄，爱人利物，皆为自己后来福基。损人利己，伤天害理，皆为自己后来祸本。人虽至愚，断无幸灾乐祸、趋凶避吉者。而究其所行，适得其反，何也？以其未遇明理之人，为彼详细发挥因果报应之事理故也。
（续编下 到光明之路序民十 七 年）

学说误人 深可畏惧

吾常曰：因果者，圣人治天下，佛度众生之大权也。自宋程朱，由读佛大乘经，亲近禅宗善知识，略知“全事即理、一切唯心”之义，遂强作主宰，执理废事，以显自己见识超迈，深恐后人得其所得。因昧心辟佛，谓佛所说之三世因果、六道轮回，乃为骗愚夫妇奉彼教之根据，实无其事。人既死矣，形既朽灭，神亦飘散，纵有剉斫舂磨，将何所施？又神已散矣，令谁托生？自此以后，凡儒者智识高者，皆偷看佛经，皆极力辟佛。智识低者，便随人起倒，从生至死，不蒙佛法之益；从生至死，常造谤佛之业。程朱之学说一行，儒者奉之为金科玉律。程朱违悖先圣儒教圣人，举世无肯言者。后儒违悖程朱，则不能立于天地之间。以故儒者，不敢说因果轮回，说则受人攻击。又欲后来或有树立，企其入乡贤祠、文庙，若一说因果轮回，则两俱绝望。从此将治国平天下之根本，完全取消，徒恃正心诚意以为治。须知有因果轮回，不能正心诚意者，亦当勉力而为。无因果轮回，而正心诚意者，唯大贤能之。余则谁以无所畏惧，无所希冀，而孜孜于正心诚意乎？程朱乃提倡正心诚意者，得佛法之妙义，以显己智，反极力辟佛。是于无关紧要处正诚，于大关紧要处完全了无一毫正诚。以此成己之名，而贻害于天下后世。近来灾祸频仍，民不聊生，皆宋儒学说之毒暴发也，汝知之乎？（续编上
复唐能诚居士书）谚云：天下本太平，唯人自扰之。智者以智扰，愚者以欲扰。欲扰之祸虽烈，人犹得而知之。智扰，则非具超方知见者，不得而知。既不知为扰，则反以为德，此吾国开自有天地以来之大乱之所由来也。学说误人，深可畏惧。文王泽及枯骨，不数百年，而杀人殉葬之风，遍于天下。穆公为秦之贤君，尚杀百七十七人殉葬，而子车三子，亦不以国之贤臣以免。其不贤者，所杀之多，更何忍言。自佛教东来，大明因果轮回之事理，而后世南面称朕者，亦不敢为。纵暴恶之君，犹欲为之，决不敢以此为荣，及以多为贵也。设使世无佛法，其人民孰能得其令终哉！吾固曰：因果者，世出世间圣人，平治天下，度脱众生之大权也。周安士曰：“人人知因果，大治之道也；人人不知因果，大乱之道也。”程朱天资超迈，窃取佛经之

义以释儒经。又恐人学佛，特倡异义，谓佛所说之因果报应、生死轮回，实无其事，不过藉此以骗愚夫愚妇奉彼教耳。且人死之后，形既朽灭，神亦飘散，纵有剉斫舂磨，将何所施？又神既飘散，又有何人复托生乎？此事在佛法中为极浅之事，在国家社会为极要之事。彼既提倡因果轮回为虚谬，则善无以劝，恶无以惩，徒抱定正心诚意，为教民治国之本。而不知无因果轮回，则正心诚意与不正心诚意，有何分别，不过一空名而已。且实既无有，又谁顾此虚名乎？自此以后之理学，无一不偷看佛经，无一不辟驳佛法。由不提倡因果，则治国治民治心之根本，反视作迂谈谬见。数百年来，犹能维持者，尚有礼教之仪型在。及至欧风东渐，则完全随欧风以披靡矣。以无因果轮回之根本，故致放僻邪侈，无所不为。在程朱当日之本心，乃借毁佛以护儒，而不知毁佛即成毁儒。如今五经四书，乃成犯禁之书，而大小学堂皆不许读，此明证也。儒释本同源，认心性为身形之异端，而谋为灭除心性，则先灭身形矣。使二子有灵，当不以己所说者为是，而悔无所及矣。 （续编上 复李德明居士书二民国二十四年）因果一法
标本统治医家治病，急则治标，缓则治本。譬如有人咽喉壅肿，饮食难入，气息难出。必先消其肿，然后方可按其病原，调理脏腑。若不先消其肿，则人将立毙。纵有治本之良方妙药，将何所施。因果者，即今日消肿之妙法也。然因果一法，标本统治。初机依之，可以改恶修善。通人依之，可以断惑证真。乃彻上彻下，从博地凡夫，以至圆满佛果，皆不能离者。岂徒治标而已哉！

（增广上 复张伯岩居士书）

度生大权 治道根本

死生，众生之大事。因果，教化之大权。

（增广上 复范古农居士书二）

因果者，圣人治天下，如来度众生之大本也。舍因果而谈治国平天下，何异缘木而求鱼，吾未见其能有得也。 （三编下 上海护国息灾法会法语）欲挽世道
重此二法今之时世，坏至其极，其原由于不知因果报应及家庭教育。欲为挽回，宜注重此二法。而家庭教育，尤须注重因果报应。以因果报应，能制人心。除此之外，任凭何法，皆无救药。以心不改良，则一法才立，百弊丛生矣。 （续编上 复卓人居士书民国
十六年）欲挽回世道人心，当从根本上解决，则用力少而得效巨。有真知确见者，当必群相景从，如风偃草矣。医家治病，有标有本，视其缓急，而为疗治，未可以执一论也。今世道人心之病深矣，若只逐事而劝谕之，虽亦可以收移风易俗之效，固不如从根本上致力为得也。所言从根本上致力者，即提倡家庭教育，提倡因果报应。俾一切人，各知为人之道，各尽己分。父慈子孝、兄友弟恭、夫和妇顺、主仁仆忠。果能人各如是，则家门兴盛，子孙贤善矣。又须常凛“福善祸淫，善恶殃庆”之说。以之自修，复以之教家人，则其家人优入于圣贤之域而不自知。故孔子曰：“天下之本在国，国之本在家，家之本在身。”此语非特为有爵位者言，匹夫匹妇，同一责任。古人所谓“天下不治，匹夫有责”者，以天下人材，必从家庭中出。家庭有善教，自然子女皆贤善。家庭无善教，子女之有天姿者，习为狂妄，无天姿者，狎于顽恶，二者皆为国家社会之蠹。是知家庭教育，乃治国平天下之根本。而因果报应，为辅助教育之要道。自孩提以至白首，自一己以至社会，自为人以至为圣贤，自修身以至平天下，均须依之而得成就。实为世出世间圣人，平治天下，度脱众生，成始成终之大权；标本同治，凡圣共遵之大法也。

（续编下 劝世白话文发隐序民十 九 年）

如是宏扬 方有实益

今日之世，以兴佛法，不患不知高深玄妙之理性，患不知因果报应及家庭教育，而实行其所当行耳。果能一切人皆实行其所当行者，则天下太平，人民安乐，佛日增辉，法轮常转矣。是以光每为一切人说，必须敦笃伦常，恪尽己分；闲邪存诚，克己复礼；诸恶莫作，众善奉行；戒杀茹素，信愿念佛，决志求生西方极乐世界。以此自行，以此化他。内而父母兄弟妻子，外而亲戚乡党朋友，俾彼同修净业，庶可谓之真佛弟子。能如是则生为圣贤之徒，没登极乐之邦。世出世间之利益，悉于此得之矣。此愚夫愚妇所能为者，并非有高深玄妙，不能企及之处。惜人多所求在彼而不在此，故难得其真实利益也。

（三编上 复王诚中居士书）

欲家风不坠，非提倡因果不可。欲天下太平，亦非提倡因果不可。此千圣不易之法也。本此法而行之于家，则家齐；行之于国，于天下，莫不皆然。舍此言治，皆属皮毛之事，决无大好成就。 （三编上
复常逢春居士书一）现今救世要法，必须注重因果报应、家庭教育。俾一切人各各敦笃伦常，恪尽己分，诸恶莫作，众善奉行，戒杀护生，吃素念佛，以深信愿，求生西方。如是宏扬，方有实益。若不在此处着手，则唯上根人得益。又或修持佛法，或有不知因果，不尽伦常等弊。勿道中下之人堕此不知，上上根人亦多有之。是以教人须在平实处脚踏实地，切实行，为最上一着。勿曰此浅近法，何须提倡。夫千里之行，始于初步；九仞之山，亦一篑所积。江海之洪阔深广，由聚众流而成。若轻平实一法，恐难得其实效。

（三编上 复宝静法师书）

自未得度 藉此度人

能注重家庭教育及因果报应，则贤才自然蔚起，而天下渐可太平矣。祈与一切人皆以此说恳切告之。亦居尘学道，自未得度，即行度人之一大要事也。

（三编下 复观心居士书）

当今之世，若不提倡因果报应、生死轮回等事理，而欲世道太平，虽佛菩萨圣贤同出于世，亦末如之何矣。是以光十年印《安士全书》，拟募数十万，只得四万。然现并木刻所印者，已有

五万四五千矣。现印《大士颂》，明后年印《二十四史感应录》，皆欲人知因果耳。知因果，则不敢损人以利己、伤天而害理矣。世之强暴，语以道德仁义，或绝无动心处。语以因果报应，勿道即信，纵令不信，亦当惕然惊惧。阁下居位，不能即挽回狂澜，何不现居士身，以此为未来之挽回计乎？以此度人，即以自度。何得远适异国，访未见之经，拜佛之遗迹，以为自度乎？今之人多带一分夸大气派。如未弘法，先要求外国未译之经，而本国已有之经，曾一一研究已极否？况佛经中义，得其一二，即可以上弘下化。况数千卷之多，尚不足用，而欲访之于印度各国乎？凡此种提倡，光皆不以为然。其意皆出于好高务胜，见异思迁，以为我当出人头地。若人云亦云，则不足为奇，有负我本领矣。以阁下之才论，当依光所说，其为利益大矣。否则择一寂静隐晦之处，力修净业。将从前所得之学问文章，抛向东洋大海外，作自己原是一个无知无识之人。于不生分别心中，昼夜六时，专持一句洪名圣号。果能死尽偷心，当必亲见本来面目。从兹高竖法幢，俾一切人同归净土法海。生为圣贤之徒，没预莲池之会。方可不负所学，为大丈夫、真佛子矣。至于远游印度，不过开眼界扩知见而已。于生死分上，欲得自度，则在此而不在彼也。况道路遥远，所费不赀。而阁下色力，亦不过健，受此奔驰劳碌，则所损甚多，所益甚少，光绝不赞成。 （三编上 复叶玉甫居士书）于此等人
敬而远之世有倡高调者，厌闻因果报应之事，及与勤劳修持之法，只以“一切皆空，一切不着”为护身符。而不知已着于“一切皆空，一切不着”，便非“一切皆空，一切不着”之意。况彼借此以遮懒惰懈怠之迹，不以真修为事，唯以空谈争高。待至业报已熟，阎老当以最上供养，敬此“一切不着，一切皆空”之人。于斯时也，不知尚能皆空不着与否？吾人当于此等人，敬而远之，以免同彼受阎老之最上供养恭敬也。 （续编上
复周伯遁居士书）二、人生是苦娑婆之苦 无量无边

娑婆之苦，无量无边。总而言之，不出八苦。所谓生、老、病、死、爱别离、怨憎会、求不得、五阴炽盛。此八种苦，贵极一时，贱至乞丐，各皆有之。
（增广上 与陈锡周居士书）
生死大苦 始为根本

汝于梦中见怪像，即生恐怖，求我为汝说救护之法。不知此之苦相，比之轮回三途六道之相，小得不可为喻。轮回之苦如大地，此苦如微尘。众生心量小，故见小而不见大。汝于小苦生恐怖，求说救苦之法。何于生死大苦，绝不介意乎？我今为汝说一统救大苦小苦之法，汝若能依我所说，汝必定现在无此小惊怖，将来必定常安乐。其法维何？即是志诚恳切念佛及观音菩萨名号耳。
（三编下 复温嵇德正居士书）
诸佛菩萨 以苦为师

诸佛以八苦为师，成无上道，是苦为成佛之本。又佛令弟子最初即修不净观，观之久久，即可断惑证真，成阿罗汉，则不净又为清净之本。北俱卢洲之人，了无有苦，故不能入道。南阎浮提，苦事甚多，故入佛道以了生死者，莫能穷数。使世间绝无生老病死、刀兵水火等苦，则人各醉生梦死于逸乐中，谁肯发出世心，以求了生死乎？ （增广上 复袁福球居士书）唯有西方无有众苦人生世间，具足八苦。纵生天上，难免五衰。唯西方极乐世界，无有众苦，但受诸乐。
（增广上 复泰顺林介生居士书二）

娑婆之苦，苦不可言；极乐之乐，乐无能喻。娑婆之苦，所谓生、老、病、死、爱别离、怨憎会、求不得、五阴炽盛。极乐之乐，约根身则莲花化生，长生不死。体禀男质，绝无女形。不闻恶道之名，况有其实。约器界则黄金为地，七宝为池，行树参天，楼阁住空。思衣得衣，思食得食。凡所受用，无不如意。而诸凡用度，皆是化现。非如此土，由人力造作而成也。而弥陀导师相好光明，无量无边，一睹慈容，即证法忍。况复观音势至，清净海会，各舒净光，同宣妙音。故虽具缚凡夫，通身业力。若能信愿真切，即蒙佛慈摄受。 （增广上
与徐福贤女士书）佛慈大悲
普劝修持三界无非旅邸，六道均是穷人。虽所受之苦乐，暂有不同，而乐尽苦临，终非究竟安身立命之地。于是我释迦世尊，特垂哀愍，示生世间，示成正觉，随众生机，说种种法，普令众生，就路还家，领取家珍，永享安乐。然此诸法，各利一类之机，又且不易修习，即修亦难即生了脱。以全仗自己戒定慧力，断尽烦惑，方出生死。末法众生，颇难冀望。如来以大慈悲，又设一特别法门，所谓信愿念佛，求生西方。俾彼已断惑者，仗佛慈力，速证菩提；未断惑者，仗佛慈力，即出生死。三根普被，利钝全收。上圣与下凡同归，初心与久修并进。此之法门，不但具缚凡夫，所当专修。即将成佛之等觉菩萨，亦须以十大愿王，导归极乐，始可圆满佛果。法门之大，如空普含；法门之益，如春普育。尽劫赞扬，亦难穷尽。
（续编下 歧路指归序民二十 五 年）
不生净土 必堕地狱

冒善甫既有此因缘，当劝其认真念佛，求生西方。以期永离众苦，但受诸乐也。若犹不肯发心念佛，求生西方，则民斯为下矣，佛也不能救。纵此生不即堕地狱，而后一、二、三、四生堕地狱，乃决定无可逃避之事。
（三编上 复李慰农居士书三）
【注】
此一开示，深含机之深信，学佛而不求往生者，当以此为诫。人或以为以己修行，不生西方，也不至堕地狱。一世二世或可不堕，谁能永保不堕？娑婆修行，若未至不退转地，欲生生增上，大多可望而不可及。生于末法之时，只会一世不如一世。如大师所言：“既不能一生取办，则再一受生，其迷而退者，万有十千；悟而进者，亿无三四。仗自力修戒定慧，以断烦惑而证

涅盘，其难如是。”又言：“若来生得人天福报，则福报即成祸本。福报愈大，则造业愈大。造业愈大，则受苦愈大。”故知：不求往生，不堕地狱者，未之有也。《地藏经》言：“南阎浮提众生，举止动念，无不是业，无不是罪。”可谓最要说明。净土行人，有此机之深信，方能于弥陀本愿，视为靠山，至心归命。昙鸾大师：“一念一时所造业，足系六道滞三途。”善导大师言：“决定深信自身现是罪恶生死凡夫，旷劫以来常没常流转，无有出离之缘。”皆为机之深信，可为念佛行者之明训也。

唯佛是念 唯西是归

娑婆原是苦封疆，生死轮回实可伤。

拔断爱根归西去，历劫热恼顿清凉。

（增广下 启建水陆对灵小参代 友人）

居士年已六十有五，一子一孙，均已夭殇。约世间人情论，极为可痛心者。若约了生死之净土法门论，则实为超凡入圣之最胜因缘。世间人生不知来，死不知去，实为人生一大要事。但以为子孙计之念重，于自己生死大事，反漠然置之。使居士儿孙长寿仕进，或被富贵福禄所迷，恐难以发此皈依三宝、求受五戒之心，亦不过以福寿善终为止。至于自己之法身慧命，仍以不闻不信。纵令事事称心，岂能超出虚生浪死之外？今日境遇不嘉，知人世无非是苦。又得净土诸书而详阅之，知吾人本有故乡安乐处所，可以安身立命。而日唯佛是念，唯净土是求。直至临命终时，蒙佛接引往生西方，则超凡入圣，了生脱死，尽未来际，受胜妙乐。由是言之，其子与孙，实为成就汝了生死一大事而先逝者。当生大感激心，愿以自己念佛功德，消彼罪业，增彼善根。俾彼亦得仗佛慈力，往生西方，庶可不致彼子与孙，徒然早死也。

（续编上 复许熙唐居士书民国二十年）

三、生死解脱

心非断常 染净随缘

随悟净缘，则成四圣法界。

随迷染缘，则成六凡法界。

（增广下 金刚经劝持发隐）

我人一念心性，非断非常。何以非断？前无有始，后无有终。若有始终，即落断见。何以非常？性本常然不变，而复有随缘之义。随悟净缘，则为声闻、缘觉、菩萨、佛。虽圆成佛道，而了无所增，但去尽妄想执着，复其本具心性而已。随迷染缘，则为天、人、修罗、鬼、畜、地狱。虽轮回六道，而了无所减，但由妄想执着，锢蔽本性，如云遮天日，而天日仍旧无所加损耳。

（续编上 复海门蔡锡鼎居士书一）

一念心性，亘古亘今，不变不坏。虽不变坏，而常随缘。随悟净缘，则为声闻、为缘觉、为菩萨、为佛。由功德有浅深，故果位有高下。随迷染缘，则生天上、生人间、堕修罗、堕畜生、堕饿鬼、堕地狱。由罪福有轻重，故苦乐有短长。若不知佛法之人，则无可如何。汝既崇信佛法，何不由此逆境，看破世相。舍迷染缘，随悟净缘。一心念佛，求生西方。从兹永出六道之轮回，高证四圣之果位。岂不是因此小祸，常享大福耶？（增广上
与卫锦洲居士书）无慧众生 妄执断常一切众生，无有慧目。不是执断，便是执常。

执断者：谓人受父母之气而生，未生之前，本无有物；及其已死，则形既朽灭，魂亦飘散。有何前生，及与后世？此方拘墟之儒，多作此说。

执常者：谓人常为人，畜常为畜。不知业由心造，形随心转。古有极毒之人，现身变蛇。极暴之人，现身变虎。当其业力猛厉，尚能变其形体。况死后生前，识随业牵之转变乎？是以佛说十二因缘，乃贯三世而论。前因必感后果，后果必有前因。善恶之报，祸福之临，乃属自作自受，非自天降，天不过因其所为而主之耳。

（增广下 示净土法门及对治瞋恚等义）

了生死法 汲汲讲求

古人云：“死生亦大矣，可不悲哉！”知死生之可悲，当求所以了生死之法，则可悲者转为可乐也。若不求了生死之法，徒生悲感，有何所益？大丈夫生于世间，事事无不预为之计，唯于生死一事，反多置之不问。直待报终命尽，则随业受报。不知此一念心识，又向何道中受生去也？人天是客居，三途是家乡。三途一报百千劫，复生人天了无期。由是言之，则了生死之法，固不可不汲汲讲求也。（续编下 净土问辨功过格合刊序民十 八
年）生死循环，无有穷极，欲复本心以了生死者，舍信愿念佛，求生西方，不可得也。贪瞋痴三，为生死根本。信愿行三，为了生死妙法。欲舍彼三，须修此三。此三得力，彼三自灭矣。（增广下 示净土法门及对治瞋恚等义）奋发立志
希圣希贤人皆可以为尧舜，人皆可以作佛。其不能为尧舜，不能作佛者，乃不立志之所致也。无志，则不生惭愧，安于凡愚，便长劫轮回于三途六道中，莫之能出也。

（续编上 复汤文煊居士书二民国 二十年）

常作死想 道念自切

若常时作将死想，则道念自切，情念自息矣。

（三编下 复马宗道居士书一）

因果净土 出苦良药

净宗兴行，人知出苦之道。

因果彰显，群趋希圣之途。

（续编下 赣州寿量寺重兴缘起疏民二十 二

年）窃谓因果一法，乃世出世间圣人，平治天下，度脱众生之大权。而念佛一行，实十方三世诸佛，普令众生，现生出苦之达道。舍此则邪见无由灭，实益无由得也。契理契机，利益难思。（增广下
乐清柳市募建净土堂缘起）当今之世，若不以因果报应、生死轮回为训，虽圣贤齐出于世，亦未如之何矣。若不以信愿念佛、求生西方是修，纵天姿高上，亦难断惑证真，了生脱死。
（续编下 学佛浅说序民十 三 年）
了生脱死 念佛第一

佛所说法门，无量无边，求其至直捷、至圆顿，下手易而成功高，俾无力断惑之业力凡夫，现生即得出三界以登九品，舍凡躯而预圣流，唯净土一法为然也。
（续编下 净土三要述义序民十 六 年）

须知了生脱死之法，唯佛法为然。而一切法门，皆须断尽烦恼惑业，方可了脱，倘有一丝毫烦惑未尽，依旧还在生死之中。以其唯仗自力，故其得益，甚难甚难。唯念佛一法，全仗佛力。但有真信切愿，无一不往生西方者。既生西方，自无生死可得。此之法门，为佛法中最易修而最易成之法门。（三编上
复庄炳火居士书）了生脱死，是人生最大的一件事。念佛法门，是佛法中特别的一法门。此法上至等觉菩萨，下至逆恶罪人，皆当修习。皆可仗佛慈力，现生往生西方。其功德力用与佛一代所说一切大小乘法，迥然不同。何以故？一切大小乘法，皆仗自己戒定慧力，了生脱死。勿道具缚凡夫不能了，即已证初、二、三果之圣人亦不能了，四果阿罗汉方了。此约小乘说。若约圆教说，五品位所悟，与佛同俦，而见惑尚未能断。五品后心，断见惑即证初信。此位菩萨，约断惑，与小乘初果相同。其功德智慧，神通道力，超越初果千万亿亿倍。直至六信后心，断思惑尽，则证七信。此位菩萨，方了生死。了生脱死，岂易言哉！是知仗自力了生死之难，难如登天矣。六信位菩萨，尚不能了，况具足惑业之凡夫乎？唯净土法门，仗阿弥陀佛大慈悲愿力，无论老幼、男女、贵贱、贤愚、在家、出家，若肯生真信，发切愿，至诚恳切念佛圣号，无一不于现生临终得往生者。（三编上 复独山杨慧芳居士书一）欲了生死
实不在多欲了生死，实不在多，只一真信切愿，念佛求生西方足矣。纵饶读尽大藏，亦不过为成就此事而已。是则多亦归少，少亦归多，多少同为成就此事而已。则多不为多，少不为少矣。（三编下 复唯佛居士书）四、时节因缘时节因缘 实为根本

当今之世，纵是已成正觉之古佛示现，决不另于敦伦尽分及注重净土法门外，别有所提倡也。使达摩大师现于此时，亦当以仗佛力法门而为训导。时节因缘，实为根本。（续编上
复云南王德周居士书一民国 二十年）语贵契机
不至误人宗门语句，勿道不悟，即悟而不善识机，以致误人，则自实得祸。前在迦叶佛法中，百丈山主人以一语不契机，致堕五百劫野狐身。至唐百丈怀海禅师座前表明其事，始得脱去。是知以宗语作儿戏逞口辩者，可畏之至。（三编上 复张曙蕉居士书六）生死海深
菩提路远学佛不修净土，纵能彻悟自心，深入经藏，若未到业尽情空地位，依旧仍在六道轮回之中。生死海深，菩提路远。欲仗自力了生脱死，则难如登天矣。
（三编下
苏州弘化社第六届出纳报告清册弁言民国二十五年丙子仲春）生死海深，菩提路远。欲于现生了此大事，舍净土一法，勿道不通一切法门，即通，亦不能究竟得其实益也。何以故？以一切法门，皆仗自力断惑证真，以了生死。净土法门，若具信愿，念佛名号，求生西方，即可仗佛慈力，往生西方。（续编上 复南通张海桥居士书民国二十五年）药无贵贱
愈病者良药无贵贱，愈病者良。法无优劣，契机则妙。在昔之时，人根殊胜，知识如林，随修一法，则皆可证道。即今之世，人根陋劣，知识希少，若舍净土，则莫由解脱。
（增广上 净土决疑论）

药无贵贱，愈病者良。法无浅深，合机者妙。时当末法，人根陋劣，匪仗如来宏誓愿力，其谁能断烦惑以出生死，见本性而证无生乎？譬如病入膏肓，虽和缓亦无从措手。然肯服此阿伽陀万病总持之药，则所谓断烦惑以出生死，见本性而证无生者，固人人皆可亲得，而了无所难焉。何也？以其以真信切愿，持佛名号，求生西方，决于临终蒙佛接引，即获往生也。既往生已，长时亲炙弥陀，参随海众，尚当圆满菩提，彻证究竟涅盘，况所谓断烦惑以出生死，见本性而证无生乎？是知当此时节，唯此一法，最为合机。若舍此仗佛力之法门，而修仗自力之法门，勿道中下根人，莫由冀望，纵令上根，亦断难以一生成办，多皆但种来因，难得实益。以故古今知识，极力宏扬此法，以期上报佛恩，下度同伦也。
（续编下 净土辑要序民十 七 年）
约教遗机 得益者少

如来说法，原为被机，故有为实施权、开权显实、五时施化之事。又以仗自力了脱则难，仗佛力了脱则易，兼以末世众生，根机陋劣，故特开净土法门，俾上中下三根，等蒙利益，同登不退。世有好高务胜者，不观时机，每以多分不能契悟者，令人修习，其意虽亦甚善，然约教而遗机，则其用力也多，而得益者少矣。
（增广上 复永嘉某居士书八）

【注】修学之要，贵在契机。若不契机，纵是无上妙法，亦难得其实益。如《安乐集》言：“若教赴时机，易修易悟；若机教时乖，难修难入。”净土法门，则为赴时应机之法。无论何时，皆可遵行；无论何人，皆可往生。
法随机立 自当善择

佛祖出世，悉皆法随机立。末世钝根，当择其契理而又契机者，专精致力。庶可仗佛慈力，横超三界。于此一生，即了百千万劫不易了之生死大事。
（续编下 灵岩山寺专修净土道场念诵仪规序民二十 七
年）既皈依佛法，即当照佛法中之净土法门修，切不可兼带炼丹运气等法。此法最易得益，以其仗佛力故也。余皆仗自力，故与此法，相隔天渊。炼丹，乃葆身葆气之法，非了生脱死之法也。即参禅、研教及密宗各法，亦非契机之法。法不契机，如药不投病。唯净土一法，普逗上中下三根之机，若圣若凡，均当修习。切不可闻禅宗、密宗之高超玄妙，而舍此修彼，致了生脱死，永无其日也。
（续编上 复海门理听涛书二民国 二十一年）
法门无量 念佛第一

佛法法门广大，无量无边。唯念佛法门，最为第一。以弥陀因中，发大誓愿，若有信愿念佛者，必定垂慈接引，令其往生西方也。
（三编下 如皋募建荐孤弭灾佛七道场小引）

须知法门无量，皆须自力断惑证真，方有了生死分，则末世众生，颇难现生即得实益。唯信愿念佛求生西方，最为第一。以其仗佛慈力，即未断惑业之人，亦可出此娑婆，登彼极乐，实为我辈无力断惑者之一大恃怙。
（续编下 净土问辨功过格合刊序民十 八 年）唯此一法
最为合机诸佛法海，唯念佛最易得入。
真如性海，唯念佛最易亲证。
（三编下 福州海门莲社缘起）
契理契机之法，唯信愿念佛求生西方，最为第一。 （增广下
曹云荪了义居士舍宅为念佛林发隐）须知佛法，法门无量，若欲以通身业力之凡夫，现生即得了生脱死，离此信愿念佛，求生西方一法，佛也说不出第二个法门了。其余一切法门，皆须修到业尽情空，方有了生死分。倘有丝毫未尽，则生死依旧不了。若论业尽情空，现今恐举世亦难得其一二。若以信愿念佛求生，则万不漏一。 （续编上 复许熙唐居士书民国
二十年）时值末法，人根陋劣，唯念佛一法，最为当机。有许多人凡所祈祷，皆以人不能尽念诵之经咒为事，不知阿弥陀佛万德洪名，持之尚可成佛，岂不能消灾乎？
（三编上 复德培居士书二）
浩劫当前 唯此是赖

现在浩劫当前，大家通要认真念佛，求生西方。切不可求来生人天福报。纵得福报，也只暂时。福大则造业大，既造大业，必受大苦。若生西方，则永离众苦，但受诸乐矣。 （三编上
复王悟尘居士书四）各除习气
求生净土众生习气，各有所偏。愚者偏于庸劣，智者偏于高上。若愚者安愚，不杂用心，专修净业，即生定获往生，所谓其愚不可及也。若智者不以其智自恃，犹然从事于仗佛慈力，求生净土一门，是之谓大智。
（增广上 复永嘉某居士书九）
依此而修 无不成就

现今世道人心，陷溺已极，总因不讲尽谊尽分之道，福善祸淫之理。至于六道轮回之事，念佛往生之法，更无从得闻。以心不注重于道德仁义，因果报应，纵闻亦不生信。以是之故，酿成大劫，天灾人祸，频频降作；杀机弥漫，民不聊生。其有具忧世之心，欲为挽救者，咸皆提倡佛学，而修念佛法门。以此法，实为佛法中最易修持、最易成就之法，如人习射，以地为的，发无不中。此法仗佛慈力，但肯依教修持，无一不成就者。
（续编下 涵江三江口仙庆寺净业社缘起民二 十 年）真实利益
多被愚人得纵令参禅得髓，看教明心，倘有丝毫惑业未尽，仍然生死轮回不得出离。且莫自恃，致令愚夫愚妇念佛求生西方，遂得带业往生者所怜悯。呜呼！真利益多被极庸愚人得。大聪明人，每每不能望其肩背者，多缘自恃聪明，纵有佛力不肯倚仗，卒致长劫轮转，了无出期，可不哀哉！ （续编下 净土篇序民二 十 年）柒、示伦常道德一、敦伦尽分
敦伦尽分，不悖佛教之人乘天乘。
信愿念佛，实行佛教之横超法门。
（续编上 复杨树枝居士书二民国二十年）
（一）孝敬父母
我爱自身 应孝父母
我爱自身 应孝父母
身体发肤，受之父母，父母与我，实为一体。
我爱自身，应孝父母，能不辱身，便是荣亲。
（三编下 德育启蒙/孝亲）
孝之为道 其大无外
孝之为道，其大无外。一切诸善，无不弥纶。然有世出世间、大小本迹之异。

世间之孝：服劳奉养以安其身，先意承志以悦其心，乃至立身行道以扬名于后世。虽其大小不同，皆属色身边事。纵令大孝格天，究于亲之心性生死，无所裨益。所谓徒徇其迹而不究其本。况乎杀生以养以祭，俾亲之怨对固结，永劫酬偿不已者乎？

出世间之孝：其迹亦同世间服劳奉养，以迄立身扬名。而其本则以如来大法，令亲熏修。亲在，则委曲劝谕，冀其吃素念佛，求生西方。吃素则不造杀业，兼灭宿殃。念佛则潜通佛智，暗

合道妙。果能深信切愿，求生西方，必至临命终时，蒙佛接引，托质九莲也。从兹超凡入圣，了生脱死。永离娑婆之众苦，常享极乐之诸乐。亲没，则代亲笃修净业，至诚为亲回向。心果真切，亲自蒙益。若未往生，可即往生；若已往生，高增莲品。既能如是发心，则与四宏誓愿相应，菩提觉道相契。岂独亲得蒙益，而已之功德善根，莲台品第，当更高超殊胜矣。而况以身说法，普令同伦发起孝思乎？此其孝方为究竟实义，非若世间只期有益于色身及现世，竟遗弃其心性与未来而不论也。是知佛教，以孝为本。故《梵网经》云：“孝顺父母，师僧三宝。孝顺至道之法，孝名为戒。”又于杀盗淫各戒中，皆言应生慈悲心、孝顺心。于不行放救戒中，则云：“一切男子是我父，一切女人是我母，我生生无不从之受生。”故六道众生，皆是我父母。而杀而食者，即杀我父母。由是言之，佛教之孝，遍及四生六道。前至无始，后尽未来，非只知一身一世之可比也。知是而不戒杀放生，吃素念佛者，岂究竟至极无加之孝乎哉？
（增广下 循陔小筑发隐记）

释氏之孝 晦而难明

世之所谓孝者，有迹可循者也。释氏之所谓孝者，略于迹而专致力于本也。有迹可循者，显而易见。专致力于本者，晦而难明。何以言之？儒者服劳奉养以安其亲，孝也。立身行道，扬名于后世以显其亲，大孝也。推极而论，举凡五常百行，无非孝道发挥。故《礼》之祭义云：“断一树，杀一兽，不以其时，非孝也。”故曰：“孝悌之道，通于神明，光于四海也。”论孝至此，可谓至矣尽矣，无以复加矣。然其为孝，皆显乎耳目之间，人所易见。唯我释子，以成道利生为最上报恩之事。且不仅报答多生之父母，并当报答无量劫来四生六道中一切父母。不仅于父母生前而当孝敬，且当度脱父母之灵识，使其永出苦轮，常住正觉。故曰释氏之孝，晦而难明者也。虽然，儒之孝以奉养父母为先者也。若释氏辞亲出家，岂竟不顾父母之养乎？夫佛制，出家必禀父母。若有兄弟子侄可托，乃得禀请于亲，亲允方可出家，否则不许剃落。其有出家之后，兄弟或故，亲无倚托，亦得减其衣钵之资，以奉二亲。所以长芦有养母之芳踪，宋长芦宗赜禅师，襄阳人，少孤，母陈氏鞠养于舅家。及长，博通世典。二十九岁出家，深明宗要。后住长芦寺，迎母于方丈东室，劝令念佛求生净土。历七年，其母念佛而逝。事见《净土圣贤录》。道丕有葬父之异迹。道丕，唐宗室，长安人。生始周岁，父殁王事。七岁出家，年十九，世乱谷贵，负母入华山，自辟谷，乞食奉母。次年往霍山战场，收聚白骨，虔诵经咒，祈得父骨。数日父骨从骨聚中跃出，直诣丕前，乃掩余骨，负其父骨而归葬焉。事见《宋高僧传》。故经云：“供养父母功德，与供养一生补处菩萨功德等。”亲在，则善巧劝谕，令其持斋念佛求生西方。亲殁，则以己读诵修持功德，常时至诚为亲回向。令其永出五浊，长辞六趣。忍证无生，地登不退。尽来际以度脱众生，令自他以共成觉道。如是乃为不与世共之大孝也。推极而论，举凡六度万行，无非孝道扩充。 （增广上 佛教以孝为本论）佛之孝亲
通乎三世佛法世间法，本来不是两样。或有以佛辞亲割爱，谓为不孝者，此局于现世，不知过去未来之浅见也。佛之孝亲，通乎三世。故《梵网经》云：“若佛子，以慈心故，行放生业。一切男子是我父，一切女人是我母，我生生无不从之受生。”故六道众生，皆是我父母，而杀而食者，即杀我父母。佛之于一切众生愍念而度脱之，其为孝也，不亦广且远哉！且世间之孝，亲在则服劳奉养，亲没则只于生没之辰，设食祭奠，以尽人子之心。设或父母罪大，堕于异类，谁能知所杀而食之生物中，决非曾为我之父母乎？昧三世无尽之理，而以数十年之孝责人，其所知见之浅小，为可怜也。故佛教人戒杀放生、吃素念佛者，其慈悲救济也大矣。
（三编下 上海护国息灾法会法语）通局兼修
方名尽孝孝之一字，局于事亲。通而论之，凡于理于心，能不违悖，均名为孝。否则，均为不孝。学者必须通局兼修，方可名为尽孝。 （续编上
复峄县宋慧湛居士书民国二十二年）欲全孝道
当修净业孝之为道，其大无外。欲令全备，非世法佛法一肩担荷不可。世法必须敦伦尽分，闲邪存诚，诸恶莫作，众善奉行。佛法必须戒杀护生，信愿念佛，求生西方。以此自行，复以化他。必使内而家庭，外而社会，一切同人，同修此法，以期现生即了生死。佛法法门无量，所有一切法门，同须断尽烦惑，方可了生脱死，烦惑若有丝毫未尽，仍然莫出轮回。唯念佛一法，全仗佛力。若具真信切愿，决定可以仗佛慈力，带业往生。校彼一切法门，其难易相差，奚啻天渊悬殊。吾人既无断尽烦惑之道力，若不以念佛求生西方，为自利利他之专注大事。则尘沙劫又尘沙劫，仍在六道轮回中。欲全孝道，固当汲汲于修持净业也。 （三编上
复尹全孝居士书一）夫孝子之于亲，宜先乎本而次乎末，养其体而导其神。倘唯知服劳奉养以安之，立身行道以荣之，而不知以常住无生之道，念佛往生之法，谕令修持。使其生念佛号，死生佛国。辞生死之幻苦，享常住之真乐。承事弥陀，参随海众。闻圆音而三惑净尽，睹妙境而四智圆明。不违安养，遍入十方。上求下化，广作佛事。彻证即心本具之佛性，普作苦海度人之慈航。是所谓见小而忘大，得近而遗远。乃中人之局见，非达士之大观也。若能令慈亲与己，并及家眷，同出娑婆，同生安养，同证无量光寿，同享寂灭法乐，同作弥陀法王子，同为人天大导师。方可尽其孝慈之心，与夫教育之谊。 （增广下 绍兴何阆仙家庆图序）世间之孝
孰与此等以净土法门利益劝父母，令其念佛求生西方。若能信受奉行，临命终时，定得往生。一得往生，直下超凡入圣，了生脱死，高预海会，亲炙弥陀，直至成佛而后已。世间之孝，孰能与此等者！ （增广上 复邓伯诚居士书二） （二）善教儿女余职好尽 儿女难教

学佛之人，必须各尽其分。所谓尽分者，务须父慈、子孝、兄友、弟恭、夫和、妇顺、主仁、仆忠。此八种事，一人皆备。上有父母，则是子职。下有儿女，则是父职。自己用人，则是主职。为人作事，则是仆职。余职分均好尽，唯父母之职分难尽。实非难尽，以举世无人提倡。大家只知溺爱而不知教育，以致养成败类，互相残杀。弄得国不成国，民不成民。所言教育者，儿童从初开知识时，即与彼说因果报应，及做人之道理。必使心有畏恶报而慕善报，则不致犯上不肯依教而行。小时如是，习以成性，养成良善天姿，是名为育。育者，养也。若不知此，则养成凶恶性质，轻则忤逆不孝，重则杀父杀母。溯其本源，皆由其父母，小时不教所致。吾常曰：世间最大的功德，莫过于善教儿女。世间最大的罪过，莫过于不教儿女。人人善教儿

女，天下自然太平。人人不教儿女，天下决定丧乱。故曰：天下不治，匹夫有责。 （三编上 复张佩芬慕兰居士书民廿八 正月廿八）善教儿女
敦伦大本世人多多不知敦伦之义，包括得广。但以能孝亲敬长，遂谓敦伦，是亦甚是，然是小焉者。善教儿女，俾彼悉皆为贤人为淑媛，实为敦伦之大者。以儿女既皆贤善，则兄弟、姊妹、妯娌、儿孙，皆相观而善。从兹贤贤相继，则贤人多而坏人少，坏人亦可化为贤人善人。天下太平，人民安乐之基，皆于教儿女中含之。能孝亲敬长及外面一切都善，而不能善教儿女，此人亦未可直名为能敦伦之君子。如能孝亲敬长与一切通皆如法，又能善教儿女。其人即居家无所作为，其培植国家社会也，大矣。
（三编上 复神晓园居士书民十九年
九月廿六日）人未有不愿生好儿女者，然十有八九，将好儿女教坏，后来败家声，荡祖业，作一庸顽之类，或成匪鄙之徒。其根本错点，总因不知爱子之道。从小任性愦，大则事事任意，不受教训，多多狎昵匪类，为社会害。今之天灾人祸，多由此不知为父母之道者所酿成。使彼失教者，最初得贤父母之善教，则为害之人，均是兴利之人；导恶之人，尽是劝善之人。世道不期太平，而自太平。此匹夫匹妇，预培治世之根本要道也。
（续编上 复吴慧济居士书民国二十年）
教子固要 教女尤甚

教子固要紧，而教女更甚。以女若得其善教，则成就四德，相夫教子。俾有天资者，成就圣贤学问品格。即无天资者，亦必为一循分良民。女若失教，不但不能相夫教子，于义于道，且将诱子为非，教其作恶。凡古今之大奸大恶，皆非贤母所生。欲家之兴，国之治，当从教养子女起，此根本解决之道也。 （三编下
复刘观善居士书二）人之幼时，专赖母教。父不能常在家内，母则常不离子。母若贤慧，则所行所言，皆足为法。见闻已熟，心中已有成规。再加以常常训诲，则习已成性。如熔金铸器，模型若好，器决不会不好，以故教女比教子尤为紧要也。以贤母由贤女而来，若无贤女，何由而有贤母？无贤母，又何由而得贤子女哉？此种极平常之道理，人人皆能为之，所痛惜者，绝少提倡之人，俾为母者，唯知溺爱，为父者，亦无善教。及至入塾读书，为师者，亦由幼时未闻此义，故亦绝不知读书为学圣贤，不教生徒躬行实践圣贤所说之道。但只学其文字，以为谋利禄计。而不知学圣贤有莫大之利益，自己与子孙，生生世世，受用不尽。谋利禄，谋之善，不过现生得小富贵而已。谋之不善，现生身败名裂，子天孙绝者，比比皆是。
（续编下 家庭教育为天下太平之根本发隐民二十 七 年）国之荒乱
由乏贤人国之荒乱，由乏贤人，其源由家无善教而始。而家庭之教，母教更为要紧，故教女比教子关系更大也。有贤女，则有贤妻贤母矣。人少有贤母，长有贤妻，欲不为贤人，不可得也，此正本清源图太平之良策也。
（增广上 复江易园居士书）
父母立志 以为模范

汝宜立大志向，学做好人。切不可随顺恶少，胡作非为。凡行一事，说一话，必须要于己于人有益。汝现在已成人娶妻矣，不一二年即为人父矣。汝若无真正志向，则将来汝之儿女，便学汝之随顺庸流，无所成就矣。父母者，儿女之模范也。譬如铸器，模范不好，决不能令所铸之器好。人虽至愚，决无不愿儿女好者。不知儿女之好否，当在自己心行中求。 （三编下
复某居士书民十八 十一月十六日）始于胎教
成于幼时凡为父母者，在其子女幼小时，即当教以因果报应之理，敦伦尽分之道。若待其长大，则习性已成，无能为力矣。尤重者必在于胎教，孕妇能茹素念佛，行善去恶，目不视恶色，耳不听恶声，身不行恶事，口不出恶言。使儿在胎中禀受正气，则天性精纯，生后再加以教化，则无不可成为善人者。 （三编下
上海护国息灾法会法语）凡教子女，必在于孩提之时，先须使知因果报应之说，则一切悖恶行为，自有所畏而不敢为。讲因果之书，莫善于《感应篇》及《阴骘文》。此二书，能为之常常讲说，自有莫大之利益。盖童蒙天性未漓，善言易入，幼而习焉，久则成性，及既长而不可改也。正本清源，端在于此。故《易》曰： “蒙以养正，圣功也。”
（续编下 示殷德增母子法语二则民二十 五 年）（三）尊重师长亲近师友 归于正道
师严道尊，人伦表率，道德学问，是效是则。
养我蒙正，教我嘉谟，不敬其师，何能受益。
（三编下 德育启蒙/敬师）

人生世间，第一要亲近良师善友。有良师善友，便可归于正道。否则，燕朋相聚，便日沦于下流，而疾病亦因之常不愈也。 （续编上 复吴希道居士书）下人不深
不得其真学一才一艺，不肯下人，尚不能得，况学无上菩提之道乎？ （增广上
复弘一师书二）谚云： “下人不深，不得其真。”此言虽小，可以喻大。夫世间大而经术文章，小而一才一艺，若欲妙义入神，传薪得髓，艺超侪伍，名传古今，而不专心致志，竭诚尽敬，其可得乎？故管子曰： “思之思之，又重思之。思之不得，鬼神其将通之。”非鬼神之与通，乃精诚之极也。

汉魏昭，见郭林宗。以为经师易遇，人师难逢。因受业，供给洒扫。林宗尝有疾，命昭作粥。粥成进之，林宗大呵曰： “为长者作粥，不加意敬事，使不可食。”昭更为粥复进，又呵之者三，昭容色不变。林宗曰： “吾始见子之面，今而后知子之心矣。”

宋杨时、游酢，师事伊川。一日请益时久，伊川忽瞑目假寐，二子侍立不敢去。良久，伊川忽觉曰： “贤辈尚在此乎，归休矣。”乃退，门外雪深尺余矣。

张九成，十四岁游郡庠，终日闭户，无事不越其限。比舍生隙穴视之，见其敛膝危坐，对诗书若对神明，乃相惊服而师尊之。

此四子者，所学乃世间“明德新民，修齐治平”之法。其尊师重道，尚如此之诚。故得学成德立，致生前没后，令人景仰之不已。……由是观之，学无大小，皆当以诚敬为主。……虽高证佛果，尚须敬法。类报本追远，不忘大恩。 （增广上
竭诚方获实益论）昔古灵赞禅师大悟后，欲报剃度师恩，多方启迪。其师异之，令其为伊宣说。彼谓当设法座，令其师迎己升座礼拜，然后可说。其师依之，遂于言下大悟。使古灵不如此重法，其师不如此重得法之人，莫道不说，说亦只得文字知见而已，决不能一言之下，明白本心。语云：“下人不深，不得其真。”夫如来灭度，所存者唯经与像。若以土木金彩等像视作真佛，即能灭业障而破烦惑，证三昧而出生死。若以土木金彩视之，则亦土木金彩而已。又土木金彩，亵之则无过。若以亵土木金彩之佛像，则其过弥天矣。读诵佛经祖语，直当作现前佛祖为我亲宣，不敢稍萌怠忽。能如是者，我说其人必能即生高登九品，彻证一真。否则是游戏法门，其利益不过多知多见，说得了了，一丝不得真实受用，乃道听途说之能事也。古人于三宝分中，皆存实敬，不徒泛泛然口谈已也。今人口尚不肯谈一屈字，况实行乎？ （增广上
复无锡尤惜阴居士书）非为恭敬
理当如此汝来信，语颇恳切，然犹有轻僧慢法之习气。此之习气，实为学道之障。若亲来皈依，升座，则磕头当在二三十以上。即方便说，亦须磕数头。汝以函祈皈依，只以合掌拜启了之。合掌作揖，是行人问路之克己仪式。汝欲皈依三宝，将资之以了生脱死，又欲报贤妻之恩德，及度脱一切众生者。所期望者甚大，所自屈处甚微，颇有因果不相符契之弊。昔顺治皇帝，与玉琳国师之门人写信，尚用法弟行痴和南。彼此相形，岂不天地悬隔？光并非求人恭敬，而作此说。以若按理性，则固无人我之相可得。况从无始以来，互为父母兄弟等，而将来皆当成佛，以度众生乎？是以说一切众生，皆是过去父母，未来诸佛，当恭敬之不暇，何敢责人之未至乎？然住持佛法，非严立礼仪，则无由令人生景仰，而力修持。是以律中，凡请法等，无恭敬之仪，则不为说。而常不轻，见人礼拜，人以杖木瓦石打之，犹远避礼拜。此乃直据本体而为下种者，非凡夫住持法道之仪轨也。恐汝执此各义，以为光之见局而量小，故为汝略说之，亦系除烦恼之一法耳。慢乃根本烦恼，学佛以能对治烦恼为有益，故不得不与汝说也。今且将错就错，为汝取法名为德谦。谦者，不自满足之意。《金刚经》，发度尽一切众生心，令其悉入无余涅盘，而不见一众生得灭度者。譬如天地覆载，但尽生成之分，不居生成之德，此真所谓无“人、我、众生、寿者”相。乃所谓谦谦君子，有终吉也。能谦，则一切所应担荷者，咸担荷之。虽至圣贤地位，总觉人皆胜我。如海纳川，如空含象，绝无一物拒之不纳不含者。汝能善体此义，则身虽劳，而心常逸，其利益当自知之。
（续编上 复陈逸轩居士书民国 二十年）

潘懋春，既欲皈依，自写愿单，何竟无一恳求语，并无一致屈之字。彼纵曰不知，汝亦不知乎？世间行路，欲问人，尚须拱手以示敬。况皈依三宝，欲资以了生脱死，竟若以事示平人，则太得不洞事务矣。光作此说，非求人恭敬也，理当如此。若不说，彼一生也只是一不洞事人耳。清顺治皇帝，拜玉琳禅师为师，法名行痴。与玉琳法徒行森书，署名尚写法弟行痴和南。和南，乃磕头也。皇帝与同门尚如此，况与其师乎？此种芳规，岂可不知！古人云：“下人不深，不得其真。”非曰深下于人，人则尽心教导也。以自己不能生恭敬心，纵人肯教，自己心中有傲慢象相障，不得其益。譬如高山顶上，不存滴水，故不能受滋润也。不但学佛如是，即世间学一材一艺亦如是。世间只身口之活计，佛法则性道之本源，其关系轻重，固天渊相悬也。祈将此语，令彼视之。然今但取其心，不计其迹，为彼取法名慧懋。谓以智慧，自勉勉人，令其悉皆敦伦尽分，闲邪存诚，诸恶莫作，众善奉行，生信发愿，念佛圣号，求生西方极乐世界。能如是者，即真佛弟子。否则，但有其名，不得实益。
（续编上 复王寿彭居士书二民国二十年）
（四）戒杀护生
恶业之中 唯杀最惨

诸恶业中，唯杀最重。普天之下，殆无不造杀业之人。即毕生不曾杀生，而日日食肉，即日日杀生。以非杀决无有肉故，以屠者猎者渔者，皆为供给食肉者之所需，而代为之杀。
（增广下
普劝爱惜物命同用清明素皂以减杀业说）恶业之中，唯杀最多，唯杀最惨。欲得世道太平，人民安乐，必须大家戒杀护生，吃素念佛，方为根本解决之论。 （三编上
复沈授人居士书）杀业怨深
似海难平饮食于人，关系甚大。得之则生，弗得则死，故曰食为民天。然天地既为人生种种谷、种种菜、种种果，养人之物，亦良多矣！而以口腹之故，取水陆空行诸物，杀而食之，以图一时之悦口。绝不计及彼等与吾，同禀灵明之性，同赋血肉之躯，同知疼痛苦乐，同知贪生怕死。但以力弗能敌，被我杀而食之，能不怀怨结恨，以图报于未来世乎？试一思之，能不惴惴。忍以一时悦口之故，于未来世，受彼杀戮乎哉？愿云禅师云：“千百年来碗里羹，怨深似海恨难平。欲知世上刀兵劫，但听屠门夜半声。”详味斯言，可以悟矣。 （增广下
味精能挽劫运说）由是思之
生可杀乎好生恶死，物我同然。我既爱生，物岂愿死。由是思之，生可杀乎？

一切众生，轮回六道。随善恶业，升降超沉。我与彼等，于多劫中，互为父母，互为子女。当思拯拔，何忍杀乎？

一切众生，皆有佛性，于未来世，皆当成佛。我若堕落，尚望拔济。又既造杀业，必堕恶道。酬偿宿债，展转互杀，无有了期。由是思之，何敢杀乎？

（增广下 为在家弟子略说三归五戒十善义）
巧行救济 永戒残伤
推吾人恶死之心，巧行救济。
体天地好生之德，永戒残伤。
（续编下 楹联/素食处）

天地之大德曰生，如来之大道曰慈。人物虽异，心性是同。举凡三乘六凡，如来视之，皆如一子。何以故？以其皆具佛性，皆堪成佛故。三乘且置，六凡天、人、阿修罗、畜生、鬼、地狱，虽则高下悬殊，苦乐迥异。总皆未断惑业，未出生死。天福若尽，即便下降。狱罪若灭，仍复上升。犹如车轮，互为高下。我今幸得人身，理宜委曲设法，护惜物命。体天地好生之德，全吾心恻隐之仁。良以诸物与我，同生于天地之间，同受天地之化育。而且同知贪生，同知畏死。仁人于枯骨，尚且掩而埋之；于草木，尚且方长不折。况肯为悦我口腹，令水陆诸物受刀砧烹煮之苦哉？（增广下 江慎修先生放生杀生现报录序）素食多健
肉食多病世之素食者多强健，肉食者多疾病。以肉食浊恶，易生欲心。素食清净，欲心轻微。（三编下
复周群铮居士书）世人食肉，已成习惯，当知无论何肉，均有毒，由于杀时，恨心怨气所致。虽不至即时丧命，然积之已久，则必发而为疮为病。年轻女人，若生大气后，喂孩子乳，其子必死，以因生气而乳成毒汁也。人以生气，尚非要命之痛，尚且如此。况猪羊鸡鸭鱼虾要命之痛，其肉何能无毒乎？（三编下 上海护国息灾法会法语）若知此义
何能下咽一切众生，皆是过去父母，未来诸佛。杀而食之，何能下咽？若知此义，即丧身失命，亦不能吃一切肉矣。然佛之教人，循循善诱。上根则令其全断，中下则令其渐减，而遂至于全断耳。（增广上 复高邵麟居士书一）普令含识
各尽天年放生一事，原为启发现未人之善心，以期戒杀茹素，普令含识，各得其所，各尽天年。近之则息杀因，远之则灭杀果。小之则全吾心之纯仁，大之则弭世界之杀劫。且勿以为不急之务，而漠然置之也。
（续编下 常熟莲华庵放生池碑记民二十 三 年）事浅易见
理深难明戒杀放生之事，浅而易见。戒杀放生之理，深而难明。若不明其理，纵能行其事，其心决不能至诚恻怛。其福田利益，亦随其心量而致成微浅。倘遇不知者阻诽，遂可被彼所转，而一腔善心，随即消灭者有之。以故不避繁词，用申其义。俾物类同沐慈恩，人伦各培福祉。以恳到之深仁，灭自他之杀报。同臻寿域，共乐天年。尚祈以此功德，回向西方。则永出轮回，高超三界。为弥陀之弟子，作海众之良朋矣。……须知放生一事，实为发起同人，普护物命之最胜善心。企其体贴放之之意，中心恻然，不忍食啖。既不食啖，则捕者便息。庶水陆空行一切物类，自在飞走游泳于自所行境，则成不放之普放。非所谓以天下而为池乎？纵不能人各如是，而一人不忍食肉，则无量水陆生命，得免杀戮，况不止一人乎？又为现在未来一切同人，断鳏寡孤独、贫穷患难之因，作长寿无病、富贵安乐、父子团圞、夫妻偕老之缘。正所以预行周济，令未来生生世世永不遭鳏寡等苦，长享受寿富等乐。
（增广上 南浔极乐寺重修放生池疏）
须善设法 随缘买放

买物放生，与布施同。须善设法，勿立定期，勿认定地，勿议定物。随缘买放，生得实益。若定期、定地、定物，则是促人多捕矣。（续编上 复念佛居士书）事虽为生
意实为人放生之举，事虽为生，意实为人。人若止杀，则固用不着此种作为。然人食肉之心愈盛，不设此举，久而久之，将举非洲之野蛮行为，遍行于世。可不预为设法，令彼嗜杀嗜肉之人，同生反躬自省之诚乎？
（三编上 复罗智声居士书一）
吃素念佛 乃大放生

放生原为戒杀，戒杀必从吃素始。倘人各戒杀，人各吃素。则家习慈善，人敦礼义，俗美风淳，时和年丰。何至有刀兵劫起，彼此相戕之事乎？此挽回天灾人祸，正本清源之要务也。凡有欲家门清泰、身心康宁、天下太平、人民安乐者，请皆于戒杀放生、吃素念佛中求之，则求无不得矣。（增广上
金陵三汉河法云寺放生池疏）窃谓放生，原为提倡戒杀吃素，人若毕生吃素，便成不放之大放矣。今将宋黄山谷居士，戒食肉诗录之，以期大家于食肉时，再三思之，必有不忍食，与不敢食之心，勃然而兴。诗曰：
我肉众生肉，名殊体不殊。
本是一种性，只为别形躯。
苦恼从他受，肥甘为我需。
莫教阎君断，自揣应何如。

有味哉，斯诗也！忠恕违道不远，施诸己而不愿，亦勿施于人。此仁民爱物，成始成终之大经大法，不须更为详谈三世因果、六道轮回之深义也。愿见闻者，咸深思之。（续编下
天台山国清寺创开放生池碑记民二十 三 年）普劝一切人戒杀护
生，吃素念佛，方为大放生。并自己同伦，通皆放之于莲池法海中，俾永离生死苦，常享真常乐，方为放生之一大结果耳。
（三编上 复周子秀居士书）
素食设祭 利益众多
一则免人虚费，二则实益亡人，三则曲引诸人，同种善根，四则冀开风气，普播佛恩。
（增广下 汪含章夫人往生记）

文六居士，既已茹素，丧中祭神、待客，当均用素，以为地方开通风化。万不可随顺旧俗，张罗铺排，杀生作乐，以丧事为燕乐，庶可“于亲、于己、于宾、于乡”均有利益也。（续编上 复黄涵之居士书民国 二十年）家中杀生

即成杀场念佛之人，当吃长素。如或不能，当持六斋，或十斋。由渐减以至永断，方为合理。虽未断荤，宜买现肉，勿在家中杀生。以家中常愿吉祥，若日日杀生，其家便成杀场。杀场，乃怨鬼聚会之处，其不吉祥也大矣。是宜切戒家中杀生也。（续编上 一函遍复民国二十一年）诚心戒杀

自有感应华荪职业，颇难修持。然有诚心，自有感应。今以一事为证：北京阜城门内大街，有一大荤馆子，名九如春，生意很发达。一夕经理梦无数人来，向他要命，心知是所杀诸物。与彼等说：“我一个人，偿你们许多人命，哪里偿得完。我从今不做这个生意了，再请若干和尚念经念佛，超度你们，好吧？”多数人应许曰：“好。”少数人不答应，曰：“你为几圆或几角钱，杀我们多苦，就这样，太便宜你了，不行。”多数人劝少数人曰：“他若肯这样做，彼此都好，应允许他。”少数人曰：“他可要实行才好。”经理曰：“决定实行，否则再来找我。”因而一班人便去。适到五更要杀的时候，店中伙计起来要杀，鸡鸭等皆跑出笼四散了。赶紧请经理起来说之，经理云：“我们今天不开门，不杀跑出的。在店内的收起来，跑出去的随他去。”天明请东家来，说夜梦，辞生意，决定不干了。东家云：“你既不愿杀生，我们不妨改章程，作素馆子。”遂改做素食，仍名九如春。因此吃素的人颇多，更发达。（三编上 复琳圃居士书）圣僧示现

不可妄学道济禅师，乃大神通圣人，欲令一切人生正信心，故常显不思议事。其饮酒食肉者，乃遮掩其圣人之德，欲令愚人见其颠狂不法，因之不甚相信。否则彼便不能在世间住矣。凡佛菩萨现身，若示同凡夫，唯以道德教化人，绝不显神通。若显神通，便不能在世间住。唯现作颠狂者，显则无妨，非曰修行人皆宜饮酒食肉也。世间善人，尚不饮酒食肉，况为佛弟子，要教化众生，而自己尚不依教奉行。则不但不能令人生信，反令人退失信心，故饮酒食肉不可学。

彼吃了死的，会吐出活的。你吃了死的，尚不能吐出原样的肉，何可学彼吃肉？

彼喝了酒，能替佛装金，能将无数大木，从井里运来。汝喝了酒，把井水也运不出来，何可学他？

济公传有几种，唯《醉菩提》最好。近有流通者，云有八本，多后人敷衍之文。《醉菩提》之若文若义均好，所叙之事，乃当日实事。世人不知所以然，不是妄学，便是妄毁。妄学，则决定要堕地狱。妄毁，则是以凡夫之知见，测度神通圣人，亦属罪过，比之学者，尚轻之多多矣。见其不可思议处，当生敬信。见其饮酒食肉处，绝不肯学，则得益不受损矣。（增广上 复庞契贞书）（五）素位而行天成就人 有逆有顺

天之所以成就人者，有苦有乐，有逆有顺，有祸有福，本无一定。唯在当人具通方眼，善体天心，则无苦非乐，无逆非顺，无祸非福矣。是以君子乐天知命，上不怨天，下不尤人，随遇而安，无往而不自在逍遥也。

（增广上 与卫锦洲居士书）

祸福相依 损益在人

人生世间，祸福互相倚伏。唯视当人之用心何如耳。善用心者，困苦艰难，皆为解脱之本。不善用心者，富贵荣华，悉是堕落之因。（三编上 复周浦陈家骏居士书）世间诸法，了无定相，祸福互相倚伏，损益唯人自召。善得益者，无往而非益；甘受损者，无往而非损。汝果能常将遇难将终念佛之念，存之于心。则决定可以于此身报终之时，俯谢娑婆，高登极乐。为弥陀之弟子，作海会之良朋。（三编上 复智章居士书戊辰八月）尽我天职

不计顺逆《易》曰：“地势坤，君子以厚德载物。”人能居心行事，有如大地，施恩不求报，受辱不怀瞋，但尽我之天职，不计人之顺逆。如是之人，生入圣贤之域，没登极乐之邦。（增广下 螺头庙东照寺重修地母庙碑记）上不怨天

下不尤人孟子云：“有不虞之誉，有求全之毁。”孟子此语，极确切，而未明其所以然。佛说一切利衰、毁誉、称讥、苦乐，各有前因，致获现果。了此，则只宜自忏宿业，何暇怨人乎哉？所以君子上不怨天，下不尤人，素富贵行乎富贵，素贫贱行乎贫贱，素夷狄行乎夷狄，素患难行乎患难。受宠若惊，受辱不怨，逆来顺受，无往而不自在逍遥也。（增广上 复潘对凫居士书）天下事皆有因缘，其事之成与否，皆其因缘所使。虽有令成令坏之人，其实际之权力，乃在我之前因，而不在彼之现缘也。明乎此，则乐天知命，不怨不尤，素位而行，无入而不自得矣。（增广上 复周群铮居士书五）逆来顺受

随缘而为学道之人，凡遇种种不如意事，只可向道上会。逆来顺受，则纵遇危险等事，当时也不至吓得丧志失措。已过，则事过情迁，便如昨梦，何得常存在心，致成怔忡之病。汝既欲修行，当知一切境缘，悉由宿业所感。又须知至诚念佛，则可转业。吾人不做伤天损德事，怕什么东西？念佛之人，善神护佑，恶鬼远离，怕什么东西？汝若常怕，则着怕魔，便有无量劫来之怨家，乘汝之怕心，来恐吓汝。令汝丧心病狂，用报宿怨。且勿谓我尚念佛，恐彼不至如此。不知汝全体正念，归于怕中。其气分与佛相隔，与魔相通。非佛不灵，由汝已失正念，故致念佛不得全分利益耳。……当此危险世道，宜放开心胸眼界，努力修持净业。所有吉凶祸福，悉不计虑，随缘应变。纵大祸临头，亦当想及同罹此祸之人，不知有几千万亿。于无可如何中，尚有阿弥陀佛观世音菩萨，可以恃怙，有何可畏？以念佛念观世音，作为无畏之据。放开心量，勿预恐吓。则病自痊愈，身自安乐矣。（三编下 复同影居士书）逆来顺受，始名乐天；修身植德，方曰尽性。世有愚人，不知夙生善恶，唯观眼前吉凶。见作善而得祸，便谓善不当为；作恶而得福，便谓恶不足戒。不知善恶之报，非一

朝一夕之故，其所由来者渐。譬如三尺之冰，岂一朝之寒所能结；百川之洋，亦岂一日之暖所能消。切不可怨天而尤人，犹豫而退悔。宜学俞净意之修身，袁了凡之立命。将见二孙必成佳士，麟儿屡见诞生矣。至于华严重建，诚属莫大功德。然居处深山，募化维艰。只可随缘，不宜勉强。有殿可以供佛，有寮可以安身，行道居处有所庇覆，足矣。何必多造殿宇，广列长廊，不为利益自他，唯取快悦俗目乎？ （增广上 复泰顺林介生居士书一）思不出位
素位而行人之处世，一一须按当人本分，不可于分外妄生计虑。所谓君子思不出其位，又曰君子素其位而行。汝虽于净土法门，颇生信心。然犹有好高务胜之念头，未能放下，而未肯以愚夫愚妇自命。须知了生死，愚夫愚妇则易，以其心无异见故也。若通宗通教，能通身放下，做愚夫愚妇工夫，则亦易。否则通宗通教之高人，反不若愚夫愚妇之能带业往生。净土法门，以往生为主。随缘随分，专精其志，佛决定不欺人。（增广上
复周群铮居士书二）人生世间，贵守本分。凡一切人，发颠发狂，乃至常生悲观，常欲自杀者，皆系不修实行，欲得大幸福，事事如意，财色名位，皆在人上。倘前生修有痴福，得其所欲，则骄奢淫泆，无所不至。如此之祸，校比自杀，当重万倍。幸而未得，尚不至如此之烈。汝欲消此烦恼，当事事守分，不于分外起一毫欲得之妄念。随缘做事，即为人作仆，必须尽我为仆之职分，而不以为耻，及以为我非为仆之资格之心。而今得为仆，我能尽我为仆之职分，不生矜己轻人之心。主人知我，我亦不喜；主人不知，我亦不愠。我尽我分，知否任人。无计校心，无抑郁心。如此为仆，人当尊之为师，不敢以仆视矣。即人以我善于尽仆之职分，而不敢以我为仆，而以师事之，我仍不起自高自大之心。觉得仆与师皆假名，尽我职分乃实行，唯恐行不副名，不计人之待遇。古之大人，虽至穷困不能生活之时，亦无忧戚抑郁之念。即令贵为天子，富有天下，仍然是山野农夫之态度。此所谓富贵不能淫，贫贱不能移，威武不能屈，君子所以坦荡荡也。否则，小人常戚戚矣。
（续编上 复某居士书）
素位而行 方为得之

明因识果，吃素念佛，为自利利他之要义。犹须素位而行，不怨不尤，方可以真得佛法之实益。
（三编下 复章道生居士书一）

南岳智者，皆法身大士。其实证地位，谁能测其高深？此不过欲勉后世专精学道，而作此曲折耳。岂真止证十信相似位、五品观行位而已耶？我等博地凡夫，哪堪拟彼。我等只好粗持重戒，一心念佛，兼修世善，以为助行。依永明莲池之法行之，则无往不利矣。自己改恶修善，一心念佛。凡一切亲故并有缘之人，亦当以此教之。其反对之人，当作怜悯想，不可强制令行。按牛头吃草，万万做不得。若曰我一心念佛，诸事不理，不唯与世法有碍，亦不与佛法相合。素位而行，方为得之。
（增广上 复永嘉某居士书六）
不生系恋 亦不厌世

有血性者，决不于此世界生系恋心。然既在世间做人，亦决不可放弃自己所应行事，而一味作厌世观也。 （三编下 复卓智立居士书三）士农工商
各务其业人生世间，不可无所作为。但自尽谊尽分，决不于谊分之外，有所觊觎。士农工商，各务其业，以为养身养家之本。随分随力执持佛号，决志求生。凡有力能及之种种善事，或出资，或出言，为之赞助。否则发随喜心，亦属功德。 （增广上 复宁波某居士书）学佛之道
在于实行学佛之道，在于实行。若只张罗门面，不修实行，则亦只得门面之空名而已。既欲往生西方，自利利人，必须敦伦尽分，闲邪存诚，诸恶莫作，众善奉行；真为生死，发菩提心，以深信愿，持佛名号，求生西方。上自父母伯叔，以至兄弟姊妹、妻室儿女，及诸仆使，并及乡党邻里、亲戚朋友，凡一切相识之人，皆宜以如上所行为劝。若自己实行上事，人自相观而善。所谓“以言教者讼，以身教者从。”世出世间事，无一不以身为本者。若自不实行而教人行者，唯上智之人则可依从，只取其言之益，不计其人之能行与否。若非上智者，必腹诽背讥，反令造大口业。欲真利人，当事事尽己之分。则日用行为，皆含化人之机。久而久之，人自见信而依从之，固有不期然而然者。 （三编上 复李尔清居士书民廿二 九月十五）转移之权
操之在我人生世间，寿夭穷通，皆有一定，皆无一定。

其一定者：儒者谓之命，谓之天所赋者。夫天，乃大公无私，何以所赋者高下悬殊、万有不齐乎？岂天亦有厚薄轻重之偏私乎？儒家不言三世，故以前因为天所命。而不知所谓天命者，即佛所谓果报也。佛以此身为报身，报前生所作善恶之因，故感今生所得寿夭穷通之果也。此其有定者。

其不定者：或励志修持，积德累功，希圣希贤；与任意放纵，荡检逾闲，自暴自弃者。乃由今生所作善恶力强，转前生之业报，或增胜与增劣耳。即所谓天定者胜人，而人定亦能胜天也。《诗》曰：“永言配命，自求多福。”《书》曰：“作善降之百祥，作不善降之百殃。”《易》曰：“积善之家，必有余庆；积不善之家，必有余殃。”《礼》曰：“故大德必得其禄，必得其位，必得其名，必得其寿。”皆约现生修持所感而言也。以是知：命自我主，福自我求。寿富康宁之权，操之在我。天不过因我之修持，而鉴临嘉许之，初非有厚薄轻重于其间也。
（三编下 李凤岐先生夫妇寿序）

心能造业，心能转业，唯在当人自主。天地鬼神，只主其赏罚之权，不能主转移之权。转移之权，操之在我。既知在我，但知希圣希贤，学佛学祖。圣贤佛祖，岂拒人哉？ （三编上
复卓智立居士书三）好名恶实
修行大忌今人每务虚名，不修实行，此是学道之一大障碍。若不作假，则一滴雨一滴湿。作假

，则如梦中吃饭，无益枵腹。 （三编上 复何希净居士书民廿六
七月廿三）名者，实之表。有实有名，亦不为荣。何以故？以属本分故。无实得名，辱孰甚焉。况欲张罗，动人视听，必致遍登报纸，彼于表彰处，必加一番疑议，则成欺世盗名之实案矣。汝只知其一，不知其二，以故不得不一再详告也。汝信心颇深，但好张罗，及好游，好结交，实为修行一大障。且汝年始二十余，即如此结交。后来佛学大通时，当日不暇给矣。祈沉潜杜默，则其益无量。
（增广上 复马契西居士书七）
穷则独善 达则兼善
穷则独善，而表率乎一乡一邑。
达则兼善，以利济乎四海九州。
（续编下 大慈老人塔院重修记民十 九 年）
若约佛法 穷亦可兼善

孟子曰：“穷则独善其身，达则兼善天下。”此约世间法论也。若约佛法论，达固可以兼善，穷亦可以兼善。严持戒律，敦笃伦常，以身率物，俾一切人相观而善。待其欣欣向往之心发，则示之以三世因果、六道轮回之理事；心本是佛，念佛往生，方可亲证之因缘。凡有心者，谁不乐从？故古高僧，随所到处，每多归依。校之王政教化，其益为深。 （三编下
憨山大师年谱疏序）以身率物 令德服人道行若立乎己身，德化自感于同人。
（增广下 潮阳佛教分会演说二）

古语云：“以言教者讼，以身教者从。”君子居乡，以身率物，令德服人，相观而善，即此义也。
（续编上 复张觉明居士书一戊寅除日）

利人利物，不一定要钱，存好心，说好话，行好事。凡无利益之心之话之事，均不存不说不行。满腔都是太和元气，生机勃勃。 （三编上 复张德田居士书一）不据位而行政
不升座而说法人与天地，并称三才，非徒然也，必有参赞化育之功，方可不愧。否则，行肉走尸，毕生污秽天地，何可云三才乎？能体此意，以教童蒙，必能尽心竭力，因材施教。先以道德为本，次及文艺之末。孝、悌、忠、信、礼、义、廉、耻，常时讲谈，令彼知为人之道。居心动念，作事吐语，俾各淳善，便可为入圣之基。《易》曰：“蒙以养正，圣功也。”其此之谓乎！果能以此心教人，则自己学品日进于光明，人将感而化之，不待督责，以期相从也。天下不治，匹夫有责。今日之国乱民困、同室操戈、竞欲相戕、民不聊生者，皆家庭父母无善教，学校之先生无善教。致有天姿者，习成妄为；无天姿者，甘为匪顽。汝能秉正本清源之心，以行培植人才之事，即是不据位而行政，不升座而说法矣，何乐如之。 （续编上
复卓智立居士书）今则人心陷溺，世乱已极。废经废伦，废孝免耻，争地争城，互相残杀。种种邪说暴行，极力提倡。若不挽救，则人道或几乎熄。于是各处有心之士，群起而提倡佛法。明三世之因果，显六道之轮回。示娑婆之浊恶，表极乐之严净。以期斯世之人，克己复礼，生入圣贤之域；了生脱死，没归极乐之邦。无锡杨筱荔、秦效鲁、袁丽庭、曹培灵等诸居士，立一净业社于崇安寺，每月朔望，集众念佛。兼为演说“居尘学道，在野报国，敦伦尽分，闲邪存诚，诸恶莫作，众善奉行”之道、“真为生死，发菩提心，信愿念佛，求生净土”之法，俾一切人，知“人皆可以为尧舜，人皆可以作佛”之所以然。则于一切时，一切处，皆为希圣学佛之事。此实不居位而护国救民，不现形而移风易俗之大方便法门。
（续编下 无锡佛教净业社年刊序民二十 五 年）二、闲邪存诚（一）竭诚尽敬
佛法要妙 唯在乎诚

佛法要妙，唯在乎诚。汝能始终守之以诚，则更无可言矣。谈玄说妙，弄口头，求神通，宜置之东洋大海外，方可亲得实益耳。 （三编上
复周伯遵居士书十八）佛法真利益，要以至诚得。无论念佛看经，皆须至诚恭敬，切不可学圆融不执着。否则便因之肆无忌惮，以成狂妄魔派矣。 （三编下 复福州佛学社书）唯贵真诚
最忌虚假凡人改过迁善，并修净业，唯贵真诚，最忌虚假。不可外扬行善修行之名，内存不忠不恕之心。蘧伯玉行年五十而知四十九年之非，如此方可希圣希贤，学佛学祖。为名教之功臣，作如来之真子。固不在穷、达、缁、素上论也。 （增广上
与泰顺林枝芬居士书一）诚到极处
豁然贯通世出世间诸法，无不以诚为本，诸修行人，更当致诚。诚则业障消除，善根增长。凡诵经时，必须息虑忘缘，一心净念。如对圣容，亲聆圆音，不敢稍萌懈怠疏忽之意。久而久之，自可潜通佛智，暗合道妙。喻如阳春一到，坚冰自消。诚到极处，豁然贯通。此是看经念佛最妙之法。 （续编下 题王宗懿女士书弥陀经弁言民二十 四 年）一分恭敬
一分收获一切佛经及阐扬佛法诸书，无不令人趋吉避凶，改过迁善；明三世之因果，识本具之佛性；出生死之苦海，生极乐之莲邦。读者必须生感恩心，作难遭想，净手洁案，主敬存诚，如面佛天，如临师保。则无边利益，自可亲得。若肆无忌惮，任意亵渎，及固执管见，妄生毁谤。则罪过弥天，苦报无尽。奉劝世人，当远罪求益，离苦得乐也。 （三编下
灵岩山寺念诵仪规题辞）吾常曰：欲得佛法实益，须向恭敬中求。有一分恭敬，即消一分罪业，增一分福慧。有十分恭敬，即消十分罪业，增十分福慧。若毫无恭敬，虽诵经念佛，亦非毫无利益。而亵渎之罪，当先受之，堕落三途，经若干劫。其罪毕已，当承此善因，又复闻法修道，吃素念佛，求生西方，了生脱死。若现生竭诚尽敬，则现生即可仗佛慈力，带业往生西方。一得往生，则超凡入圣，了生脱死，永离众苦，但受诸乐矣。 （续编上
诫吾乡初发心学佛者书）恭敬之道
理事有别“居心”则若贤若愚，通皆恭敬，不生傲慢。“行事”则亲贤远愚，取优去劣。如是则可免相染之弊，及挂误之愆。 （增广上 复永嘉某居士书八）住持真际

二种不同须知佛法，有“住持法道，直示真际”二种不同。在凡夫分上，当依律仪而行。否则便为轻法，轻法则不能令人增长善根律中广明其相。如求法之人礼貌不恭，便不为说，况求皈依三宝乎？光于问法，固不过执。唯不自屈，而求皈依者，决不敢允许。非求人恭敬以自大也，乃欲人深生敬信，以得实益也。若夫已证圣果之法身大士，若现凡夫身，仍依世仪而行。若现圣人身，则了无成规。如《法华经》中常不轻菩萨普礼四众，而为授记曰：“我不敢轻于汝等，汝等皆当作佛。”乃至彼四众以杖木瓦石打击，避走远住，犹复礼拜称赞。此系大菩萨直示真际之宏规，凡夫何敢妄效？妄效则坏乱法道，其过极大。 （三编上
复承恩居士书乙亥五月初七）须知佛法，有住持世间法，有唯论理性法。住持世间法，若人不致诚敬，则不为说法。今世道陵夷，不能全依此行。故光于问法之函，任彼如何，亦为彼答。若太傲慢，亦当指斥其过，以不负彼之来意。唯求皈依者，若不用自屈之字，决不敢允许。以此允许，即是自轻佛法，亦令彼轻佛法。以彼或是不知礼仪，或是我慢自大。自大之人，何可与语？不知礼仪，必使即知。非求人恭敬，乃正不敢轻法与轻人也。不如此维持，则佛法便不能流通矣。唯论理性法，非凡僧所可行。唯大菩萨，又无住持法道之责任者行之，则有深远之益。凡夫行之，则破坏如来正法，为害不浅。如《法华经》常不轻菩萨，凡见四众，皆为礼拜，云：“我不敢轻于汝等，汝等皆当作佛。”四众有以杖木瓦石打之者，则避走远住，作礼赞叹曰：“我不敢轻于汝等，汝等皆当作佛。”恐汝不知此义，妄生疑议，故为略说。若凡夫僧，断断不可依此章程。住持法道之大菩萨，亦当依凡僧之章程。如济颠之师，乃出格高人，仍是绳趋尺步。济颠，则不守清规，显大神通。若谨守清规而显神通，则不能在世间住矣。唯藉此疯疯颠颠，以令人疑信相参，以密行教化，令人知佛法不可思议，以生正信心耳。世之无知无耻之人，从而学之，何不学吃死者以吐活的乎？何不学喝酒醉卧数日，而百千根大木，从井中运出；及喝酒大醉，吐金以装全殿佛像之金乎？此种不思议事，唯此种人行之，则无碍。若谨守规矩之人行之，必定当下去世。否则，人皆求彼，不能做一切事矣。
（续编上 复杨慧昌居士书三）
凡供佛像 作真佛观

所供佛菩萨像，画者雕者皆可。但须以此像作真佛视，自然得福得慧。若仍作纸木等视，则必至折福折寿矣。 （三编上
复沈授人居士书）泥塑木雕之佛，作真佛敬。极之可以成佛，况其余者乎？ （三编上
复季国香居士书二）舍利不能礼拜，丛林不能亲炙，有何所欠。但能见佛像，即作真佛想。见佛经祖语，即作佛祖面命自己想。必恭必敬，无怠无忽。则终日见佛，终日亲炙诸佛菩萨祖师善知识。 （增广上 与谢融脱居士书）亵慢之罪
不堪设想念佛一法，乃至简至易，至广至大之法。必须恳切志诚之极，方能感应道交，即生亲获实益。若懒惰懈怠，毫无敬畏，虽种远因，而亵慢之罪，有不堪设想者。纵令得生人天，断难高预海会。至于佛像，当作真佛看，不可作土木铜铁等看。经典乃三世诸佛之师，如来法身舍利，亦当作真佛看，不可作纸墨等看。对经像时，当如忠臣之奉圣主，孝子之读遗嘱。能如是，则无业障而不消，无福慧而不足矣。 （增广上
复邓伯诚居士书一）古人修行，皆能证道。今人修行，少见明心。岂人根之不等耶，抑亦敬慢之所致耳。历观传记高人，咸皆视经像如视活佛。其敬畏之迹，虽忠臣之奉圣主，孝子之读遗嘱，何能仿佛一二。因其恭敬之极，故能断惑证真，超凡入圣。观于二祖立雪，程门立雪，可见矣。今人视佛像如土木，视佛经如故纸。纵有信心，读诵受持，亦不过供其口头滑利而已，有何实益之可论也。虽种远因，而亵慢之罪，有不堪设想者。 （增广上
复濮大凡居士书）可供者供
不能则焚像之可以供可以存者，供之或存之。其不能供不能存者，焚化之。毁像焚经，罪极深重，此约可供可存者说。若不可供不可存者，亦执此义，则成亵渎。譬如人子于父母生时，必须设法令其安全。于父母亡后，必须设法为之埋藏。若不明理之愚人，见人埋藏父母以为行孝，则将欲以活父母而埋藏之而尽孝。或见人供养父母以为孝，遂对已死之父母，仍依平日供养之仪供养之。二者皆非真孝也。经像之不能读不能供者，固当焚化之。然不可作平常字纸化，必须另设化器，严以防守，不令灰飞余处。以其灰取而装于极密致之布袋中，又加以净沙或净石，俾入水即沉，不致漂于两岸。有过海者，到深处投之海中，或大江深处则可，小沟小河断不可投。如是行者，是为如法。 （三编上 复如岑师代 友人问书） （二）善治习气学道要在对治习气

学道之要，在于对治习气。每有学问愈深，习气愈盛者，此乃以学道作学艺耳。故其所学愈多，畔道愈甚，此吾国儒释俱衰之本源也。 （三编下 复王尊莲居士书）遇境逢缘
常起觉照金不炼不纯，刀不磨不利。不于烦恼中经历过，一遇烦恼之境，便令心神失所。能识得彼无什势力，其发生劳扰心神者，皆吾自取。经云：“若知我空，谁受谤者？”今例之云：“若知无我，烦恼何生？”汝之所譬，甚有道理。古云：“万境本闲，唯心自闹；心若不生，境自如如。” （三编上
复陈飞青居士书四）在凡夫地，谁无烦恼。须于平时预先提防，自然遇境逢缘，不至卒发。纵发亦能顿起觉照，令其消灭。起烦恼境，不一而足。举其甚者，唯财色与横逆数端而已。
若知无义之财，害甚毒蛇，则无临财苟得之烦恼。
与人方便，究竟总归自己前程，则无穷急患难求救，由惜财而不肯之烦恼。

色则纵对如花如玉之貌，常存若姊若妹之心。纵是娼妓，亦作是想，生怜悯心，生度脱心，则无见美色而动欲之烦恼。

夫妇相敬如宾，视妻妾为相济继祖之恩人，不敢当作彼此行乐之欲具。则无徇欲灭身，及妻不能育、子不成立之烦恼。
子女从小教训，则无忤逆亲心、败坏门风之烦恼。

至于横逆一端，须生怜悯心。悯彼无知，不与计较。又作自己前生曾恼害过彼，今因此故，遂还一宿债，生欢喜心，则无横逆报复之烦恼。

然上来所说，乃俯顺初机。若久修大士，能了我空，则无尽烦恼，悉化为大光明藏。譬如刀以磨利，金以炼纯。莲因淤泥滋培，方得清净光洁。境无自性，损益在人。三业四仪，常持颜渊之四勿；五戒十善，必效曾氏之三省。暗室虽无人见，而天地鬼神咸知。念始萌乎隐微，罪福判若天渊。若能如是修省，将见举动皆善，恶无从生矣。（增广上复高邵麟居士书四）所言俗务纠缠，无法摆脱者。正当纠缠时，但能不随所转，则即纠缠便是摆脱。如镜照像，像来不拒，像去不留。若不知此义，纵令屏除俗务，一无事事，仍然皆散妄心，纠缠坚固，不能洒脱。学道之人，必须素位而行，尽己之分，如是则终日俗务纠缠，终日逍遥物外，所谓“一心无住，万境俱闲；六尘不恶，还同正觉”者，此之谓也。至于念佛一事，最要在了生死。既为了生死，则生死之苦，自生厌心；西方之乐，自生欣心。如此则信愿二法，当念圆具。再加以志诚恳切，如子忆母而念。则佛力、法力、自心信愿功德力，三法圆彰。犹如杲日当空，纵有浓霜层冰，不久即化。初心念佛，未到亲证三昧之时，谁能无有妄念？所贵心常觉照，不随妄转。

（增广上 复徐彦如轶如二居士书）

即病为药 即塞成通

在凡夫地，不能无病，亦不能任而不治。其治之之法，最省力，最得益处，在以病为药。以病为药，则病不为累矣。即如爱子女之病，决不能断。不妨即以此爱为本，必欲使子女生为正人，没生净土。此其爱，乃以世间凡情，成就出世间圣果。（增广上复永嘉某居士书九）接手书，知不废净业，洵足嘉美。而云身心不安之至，为境遇不嘉，致不安耶？抑或疾病缠绵，致不安耶？

若境遇不嘉者，当作退一步想。试思世之胜我者固多，而不如我者亦复不少。但得不饥不寒，何羡大富大贵？乐天知命，随遇而安。如是则尚能转烦恼成菩提，岂不能转忧苦作安乐耶？

若疾病缠绵者，当痛念身为苦本，极生厌离，力修净业，誓求往生。诸佛以苦为师，致成佛道。吾人当以病为药，速求出离。

须知具缚凡夫，若无贫穷疾病等苦，将日奔驰于声色名利之场，而莫之能已。谁肯于得意烜赫之时，回首作未来沉溺之想乎？孟子曰：“故天将降大任于是人也，必先苦其心志，劳其筋骨，饿其体肤，空乏其身，行拂乱其所为，所以动心忍性，增益其所不能。”故知天之成就人者多以逆，而人之祇承天者宜顺受也。然孟子所谓大任，乃世间之爵位，尚须如此忧劳，方可不负天心。何况吾人以博地凡夫，直欲上承法王觉道，下化法界有情。倘不稍藉挫折于贫病，则凡惑日炽，净业难成。迷昧本心，永沦恶道。尽未来际，求出无期矣。古德所谓“不经一番寒彻骨，争得梅花扑鼻香”者，正此之谓也。但当志心念佛以消旧业，断不可起烦躁心，怨天尤人，谓因果虚幻，佛法不灵。须知吾人自无始以来，所作恶业，无量无边。《华严经》谓“假使恶业，有体相者，十方虚空，不能容受”，岂泛泛悠悠之修持，便可消尽也？所以释迦弥陀两土教主，痛念众生无力断惑，特开一仗佛慈力，带业往生之法门。其宏慈大悲，虽天地父母，不能喻其恒河沙分之一。只宜发惭愧心，发忏悔心，自可蒙佛加被，业消身安耳。（增广上复邓伯诚居士书一）寿夭穷通

无须挂怀人生世间，寿夭穷通，皆由宿因所致。而有大善大恶者，则亦有转祸为福、转福为祸之种种不同。以故圣贤皆注意于修持，佛法亦注重于忏悔也。能忏悔往愆，聿修厥德，则一切受用，皆非宿业所感之旧矣。宜详阅袁了凡《立命篇》，则可悉知。岂但祸福随己转变，即凡圣亦随己转变。了此，则当致力于作圣了生死一法。否则纵令大孝尊亲，极世间之孝养。富贵学问盖世，亦幻梦中所现之虚华幻相。至现过之后，又有何实迹可得哉？则凡功名也、儿女也、学问也、名誉也，究于生死分上，了不相干耳。阁下但能志诚念佛，念观世音，儿女有无，何须在念。

（三编上 复叶沚芬居士书一）

谦卑自牧 勿以聪明骄人

汝年二十一，能诗能文，乃宿有善根者。然须谦卑自牧，勿以聪明骄人，愈学问广博，愈觉不足，则后来成就，难可测量。十年前，谛闲法师有一徒弟，名显荫，人极聪明，十七八岁出家。但气量太小，一点屈不肯受。初次讲小座毕，拜其师，其师并未说他讲得不好，但云音声太小，由此一语便生病。而谛公之人，一味令彼心常欢喜，故傲性日增月盛。后由日本学密宗，彼所发挥密宗之文字，通寄上海居士林登《林刊》。其自高位置，已是唯有我高。后回国，至观宗看其师。谛公云：“汝声名很大，惜未真实用功，当闭三年关，用用功方好。”彼一闻此语，如刀割心，即日便病。次日带病往上海居士林，年余而死。死后不久，光到上海太平寺，林员朱石僧来，问其死时景象。言糊糊涂涂，佛也不会念，咒也不会念。此乃显密圆通、自觉世无与俦之大法师，以不自量，仗宿慧根，作二十二三岁短命而死之糊涂鬼，岂不大可哀哉！设使显荫能不自高，谦卑自牧，中国学者，未能或超出其上者。光愍显荫以因此而死，为汝作前车之鉴。

（续编上 复游有维居士书民国 二十六年）

聪明有涵养 则成法器

座下宿根深厚，聪明过人。不几年于宗于教于密，悉已通达。恨光老矣，不能学座下之所得。唯望座下从兹真修实证，则台密二宗当大振兴矣。但现在年纪尚轻，急宜韬晦力修。待其涵养

功深，出而宏法，则其利溥矣。聪明有涵养，则成法器。无涵养，或所行所言有于己于法不相应而不自知者。 （三编上 复显荫法师书）只管自家
不管人家无论在家在庵，必须敬上和下。忍人所不能忍，行人所不能行。代人之劳，成人之美。静坐常思己过，闲谈不论人非。行住坐卧，穿衣吃饭，从朝至暮，从暮至朝，一句佛号，不令间断。或小声念，或默念，除念佛外，不起别念。若或妄念一起，当下就要教他消灭。常生惭愧心，及生忏悔心。纵有修持，总觉我工夫很浅，不自矜夸。只管自家，不管人家。只看好样子，不看坏样子。看一切人皆是菩萨，唯我一人实是凡夫。汝果能依我所说而行，决定可生西方极乐世界。 （三编上 复叶福备居士书一）痛洗积习
力持圣号光阴迅速，时序更迁。刹那刹那，一念不住。此殆造物出广长舌，普为尔我一切众生说“人命无常，荣华不久，急寻归路，免受沉沦”之无上妙法耳。汝既厌弃世荣，发心出家。必须努力勤修，切莫因循度日。出息虽存，入息难保。一息不来，即属后世。当念形质虽禀五漏，心性原具三德。痛洗积劫之女习，力持弥陀之圣号。观此娑婆，浊恶甚于圊厕。信彼极乐，即我本有家乡。不求此世来生，人天王等福乐。唯愿报终命尽，蒙佛接引往生。朝斯夕斯，念兹在兹。念极功纯，感应道交。临命终时，必克果愿。既生净土，顿悟无生。回观世间富贵，奚啻阳焰空花，直同囹圄毒海耳。然欲生净土，先治染习。佛经屡言：富贵难学道，女人亦难学道。良以富贵之人，骄慢成性，奢侈为心。尚不能谦光接物，卑以自牧。又何能息虑忘缘，虚心求道乎？女人则唯矜容仪，常怀妒忌。不知纵是天姿国色，依旧粪袋革囊。既恋幻形，何悟妙性？如来为治此病，令修四念处观：一观身不净，二观受是苦，三观心无常，四观法无我。此观若成，则恋身恃势之习，消灭无余，不异洪炉之化片雪耳。汝以富贵女人出家，凡骄奢艳冶习气，必须彻底抛弃，不使一毫蕴于胸中，将来方有出苦分在。现今法弱魔强，良师善友最不易得。直须上友古人，以古为师。《比丘尼传》、《善女人传》、《净土十要》、《净土圣贤录》，当熟读之。庶取法有地，堕魔无由矣。
（增广下 示某比丘尼代友人作）
道念若重 凡情自轻

学道之人，道念重一分，则凡情轻一分，此必然之势也。然未断惑之人，常须努力。若一放纵，旧病定至复发。见思惑断尽者，才好任运腾骧，无须制束摄持也。
（增广上 复永嘉某居士书六）
为学日益 为道日损

今之人，稍聪明，便狂妄，此皆不知“为学日益，为道日损”之义。“为学日益”者：以圣贤之道德，蕴于我之身心。“为道日损”者：从兹严以省察，必致起心动念，了无过愆之可得也。否则便是书橱文匠，既非为学，何况为道？ （三编上 复徐志一居士书）少壮不努力
老大徒伤悲人之一生成败，皆在年幼时栽培与因循所致，汝已成童，宜知好歹，万不可学时派。当学孝，学弟，学忠厚诚实。当此轻年，精力强壮，宜努力读书。凡过读之书，当思其书所说之事，是要人照此而行，不是读了就算数了。书中所说，或不易领会。而《阴骘文》、《感应篇》等皆直说，好领会。宜常读常思，改过迁善。于暇时尤宜念阿弥陀佛及观世音菩萨，以期消除业障，增长福慧，切勿以为辛苦。古语云：“少壮不努力，老大徒伤悲。”此时若错过光阴，后来纵然努力，亦难成就。以年时已过，记性退半，所学皆用力多而得效少耳。第一先要做好人，见贤思齐焉，见不贤而内自省焉。第二要知因果报应，一举一动，勿任情任意。必须想及此事，于我于亲于人有利益否。不但做事如此，即居心动念，亦当如此。起好心，即有功德。起坏心，即有罪过。要想得好报，必须存好心，说好话，行好事，有利于人物，无害于自他方可。倘不如此，何好报之可得？譬如以丑像置之于明镜之前，决定莫有好像现出。所现者，与此丑像，了无有异。汝果深知此义，则将来必能做一正人君子，令一切人皆尊重而爱慕之也。
（增广上 与周法利童子书）
捌、述个人行谊
一、自行盛德
（一）淡泊名利
光之名心 淡极淡极

光之为人，绝不愿留虚名以污人耳目。但期临终仗佛力以往生，则所愿足矣。至于行履，有何可上纸笔，着述亦无。《文钞》，自徐蔚如排印后，则随顺人情，为之流布。自十五年中华书局《增广文钞》版排好，此后所有随便应酬之作，概不存稿。吾乡同辈，已经死尽。赵士英乃后生，得其传闻，而“一片明月照九州”之偈，亦非光作。光之为人，不傲不谄，视一切有势力无势力者，亦无二致。居士既抄赵士英之记，今仍寄回，亦不修改，以不愿留此丑迹于世。若即将此纸撕灭，窃恐居士谓不近人情。今人每每求诸名人，为己父母，及为己作诸传记，以期留身后之名耳。光颇以此为耻，不但光自己不求人作，即光父母，亦不自作，况求人乎？纵能名满天下，还能以此了生死否？以故光之名心，淡极淡极。每见求人撰文者，心辄痛息。以故常曰：世间人多多都是好名而恶实。光岂恶名哉，以无实之名，实为大辱，故不愿有此空名也。 （续编上
复杨树枝居士书一民国二十年）光之为人，无可不可。来者不拒，去者不追。来去任伊，于我无预。今年事务繁重，无暇回秦。以若回秦，则《大士颂》、《普陀山志》，悉无人校对料理矣。况尚有南京法云寺，增设慈幼院之事。彼冯梦老、王一亭等，悉拉光于中以助闹热。然光之所幸，在无贪心。使稍有贪名之心，则法云寺开山第一代，岂肯让人。而光视此名位，直同牢狱囚犯，唯恐或被拘絷也。
（三编下 复康寄遥居士书）
视名若粪 不以为荣

以后凡有提及光之文字，只直叙其事，不得妄戴高帽子。在汝意以为荣，不知既不是自己之帽子，妄为戴上，人便指为假冒、为瞎充，其辱大矣。民九年常州庄蕴宽到普陀法雨寺，作一首诗，光往彼房，与光。光视之，笑笑，放在他桌子上，不拿去。何以故？以帽子太高，万不敢戴故。然世之好名者，尚求人为己做高帽子。光与彼心相不同，彼以为荣，光以为辱。祈以此语备告同门，至嘱至嘱！ （三编下
复袁德常居士书三）光大约不久了，故将已了者了之，不能了者亦了之。光死，绝不与现在僧相同，瞎张罗，送讣文，开吊，求题跋，敛些大粪堆在头上以为荣。（三编上
致德森法师书二）我死之后，凡我弟子，只可依教修持，不得七拉八扯，把我一个土偶，装做真金，则是以凡滥圣。自己与光，同得罪过。 （续编上
复李德明居士书二民国二十四年）不妄誉人
不受人誉光之为人，绝无我相。所不愿闻者，过分恭维，此外则一无执着。 （三编上
复潘凫居士书一）居士乐道之心，极为真切。至于誉不慧处，未免失于俗派。光一介庸僧，但只知学愚夫愚妇之专念佛名，何可如是过赞。 （增广上
复马舜卿居士书）誉我过甚，令人不安。光之为人，心直口快。不过誉人，不受人誉。年虽八十，一无所知，故止以念佛为自了计。但以业重，绝无所得，由有六十年之阅历，所说不至误人耳。 （三编上 复明性大师书）宁愿斩头
不愿祝寿光老矣，绝不愿人多事。有言为光祝寿者，光云我宁受斩头之刑，不愿闻祝寿之名。
（三编上 复章缘净居士书一廿九年六月初）

光一生不与流俗同起倒，什么八十不八十。有为光言祝寿者，光不但不领情，且深恶痛绝，以为大辱。祈勿以此事为光言。若对光言祝寿，是视光为流俗矣。
（三编上 复严伯放居士书二）
不入社会 独行其志

光一生不入人社会，独行其志。在普陀时，初常住普请吃斋亦去。一顿斋，吃二三点钟，觉甚讨厌，遂不去吃斋二十多年。此次乃个人尽心之事，若作平常请法师讲经之派，则完全失宜。打七办法，虽不能随众。仍须守打七之规矩，无论何人概不会。以若会一人，则非累死不可。光民十到杭州常寂光，彼照应事者绝无章程，来者屡续而来，两日口内通烂。此次已成行家，固不得不先声明。光来时当带一茶头，凡饮食诸事，归彼料理。早午晚三餐，在房间独食。早粥或馒头或饼，只用一个；午一碗菜，四个馒头；晚一大碗面，茶房会说。光数十年吃饭不剩菜，故只要一碗菜，吃完以馒头将碗之油汁揩净，切不可谓菜吃完为菜少。此外，所有络络索索的点心，通不用。七圆满，亦不吃斋。即会中办斋，光亦不同吃，无精神相陪故。圆满之次日，即回苏，亦不许送。送至门外即止。若又送，则成市气，不成护国息灾之章程矣。
（三编上 复屈文六居士书一民廿五 九月十七）不收徒众
不立门庭光之为人，了无私心，以故一生不收徒众，不立门庭，不结社会。有人送光之钱，不用于印书，即用于赈急，不令由他人之钱，长自己之业。况今已六十八岁，来日无多，正好为自己与他人作往生西方之缘而已。
（三编上 复王照离居士书一民十七十 月十四灯下）不喜募缘
随力作为光虽未死，且作死想。以故一切事，既不能料理，则不过问，以后随师作主办。钱财在上海者，光俱不要。有力多印，无力少印，再无力不印。均随财力为准，切勿负债，以致棘手劳心也。 （三编上
致德森法师书四）光一生不喜募缘。随我之力，钱财有助者大办，无助者小办，俾人我各适其适即已。
（三编上 复周善昌居士书四）
不自轻法 不令人轻法

阁下既知净土法门，但当一志修持，何必皈依。光与阁下为莲友可也。须知学佛之人，普愿人人悉知佛法。虽极深怨家，亦愿彼速出生死。至于皈依，则不敢随便。彼以轻心慢心而求皈依三宝，若即许者，即为自轻佛法，亦不能令人深种善根。此依住持法道之义，与前不同。以轻心慢心皈依者，便无由生诚敬心。世间学一才一艺，下至剃头修脚者拜师，尚须三拜九叩。况皈依佛法僧三宝，以期了生脱死，超凡入圣，绝不肯自屈一句。空自屈话，尚不肯说，只以“谨上”二字为事。光虽庸愚，何敢自轻。故祈阁下但自力修，不须皈依也。
（三编上 复罗省吾居士书一）

光一向坦率，凡有来信问佛法者，无论彼如何倨傲，皆与彼说。唯求皈依者，若不用自屈之字样。或婉辞，或直陈其不合礼而辞之。汝正月间，想也是“谨上”。光已说其所以，不敢自轻佛法，亦不敢令人轻法。皈依不是只皈依光一人，以皈依佛法僧三宝故。今观汝之信，亦可谓诚恳之至。然于署名下，仍是“谨上”。今且以汝之诚，破例为之。 （三编上
复罗省吾居士书二）少失问学
老无所知光少失问学，老无所知。近三二年，每有谬听人言，有所问讯者，然只以己之所知所能者告之。至于佛法之精义、禅定之实证，则非光所知。亦不敢以不知为知，而妄为谈叙也。（增广上 复尤弘如居士书）一介庸僧
百无一能印光乃西秦百无一能之粥饭庸僧，宿业深重，致遭天谴。生甫六月，遂即病目，经一百八十日，目未一开，除食息外，昼夜常哭。承宿善力，好而犹能见天，亦大幸矣。及成童读书，又陷入程、朱、韩、欧辟佛之漩涡中，从兹日以辟佛为志事。而业相又现，疾病缠绵，深思力究，方知其非。于二十一岁，出家为僧，以见僧有不如法者，发愿不住持寺庙，不收徒，不化缘，不与人结社会。五十余年，不改初志。近在吴门作活埋观。九月初，中国佛教会理事长圆瑛法师，菩提学会领袖屈文六居士等，以光年老，或有心得，而不知其只能吃粥吃饭。请于启建护国息灾法会时，来沪演说，固辞不获，只好将错就错。

（续编下 上海护国息灾法会法语序民二十 五
年）了清和尚，以手书见示，深感居士为法真心，爱我至意，而不知其为爱之之道，故不得不略陈梗概，以去疑情。《佛门汇载》，乃欲以振兴法道、开导愚迷，非理致渊深、笔墨超妙如海阔天空、金声玉振，令人一见即能猛省，如暮夜闻钟、顿醒幻梦者，何堪凑入？印光一介庸僧，百无一能，兼以久婴目疾，不能遍阅经论，又以素无闻性，彻过彻忘，方寸之中，了无所有，何能预此嘉会乎哉？数十年来，无事不亲翰墨，蔚如搜其芜稿，为之刻板，已属过分，况今又作以贻时事新报馆乎？语云：无米不能炊饭。光非不要体面，但以无米之故，不能以土石糠糟假充佳肴，以贻人诮让。至于俗家族第，出家年岁，及所住之处，所作之事，乃大通家有功法道，后人录之以作标榜，发人景仰企慕之心，不得不尔。若光之庸劣，食息之外，了无所知，了无所能，何堪用此一套？用此一套，乃成刻人粪为旃檀，美则美矣，只是臭而不香。亦如以土木作金碧，华则华矣，但唯色而无光。光未出家，即以虚张声势为愧，况今欲从诸上善人，优游于安养世界，岂肯无而为有，以欺世自欺乎哉？

（三编下 复周群铮居士书）

人微德薄 不敢为师

不慧人微德薄，百无一能。寄食普陀，苟延残喘，不敢为人作师。（增广上
复高邵麟居士书一）光乃无知无识粥饭僧，道德修持毫无，只会念几句佛，何能作人之师？来意虔诚，不得不略谈显宗究竟大法也。（三编上 复周志诚居士书二廿五年
五月六日）光粥饭庸僧，于禅于教，皆未从事，唯依念佛，以为依归。至于为人作师，实不敢妄充，亦有误听人言，求取法名者，亦赧颜应之。以期彼于佛法中生信心，种善根。非曰光即可以为人师也。（三编上
复季国香居士书一）光乃一平常粥饭僧，只知学愚夫愚妇之老实念佛，求生西方。倘或意谓有什么高超玄妙，人莫企及之见地与行持，则便成误会矣。观诸位来书，并所立章程，似与光之程度心相相仿佛。然自揣凉薄，绝不愿为人作师。而远道函求，亦只可将错就错耳。

（三编下 复福州佛学社书）

鹦鹉学舌 亦非不会

至谓印光真能以佛知见为知见，光何人斯，敢当此过誉乎？不过直心直口，说我所见而已。若或当不当，一任阅者判断，光决不计乎此也。……光惭愧之极，理性亦未大明。若学鹦鹉学人语，亦非全不会说。唯自既不以通家自居，彼亦不以不通为嫌，即不妨以不通告之。故不主张说理性与玄妙也。（三编下 复温光熹居士书五）佛号一举
妄念全消岁在丙午，予掩关于慈溪之宝庆寺。谢绝世缘，修习净业。值寺主延谛闲法师，讲《弥陀疏钞》于关傍。予遂效匡衡凿壁故事，于关壁开一小窦。不离当处，常参讲筵。从兹念佛，愈觉亲切。佛号一举，妄念全消。透体清凉，中怀悦豫。直同甘露灌顶，醍醐沃心。其为乐也，莫能喻焉。（增广下附录 念佛三昧摸象记）宿业真如
同一不生不灭去岁妄企亲证念佛三昧，而念佛三昧，仍是全体业力。今年自知惭愧，于九月半起七，至明春二月底止，念佛三昧，不敢高期。但企忏悔宿业，令其净尽耳。谁知宿业，竟与真如法性，同一不生不灭。佛光普照法界，我以业障不能亲炙，苦哉苦哉！奈何奈何！书此愚怀，以期知己者代我分忧而已。

（三编上 复高鹤年居士书三民国八年 十二月初四日）（二）一心念佛宗教门高 无力窥测

光宿业深重，生甫六月，遂即病目。从此一百八十日，未一开眼。除食息外，昼夜长哭。迨好之后，尚能见天。入塾读书，深中韩欧程朱之毒，幸无诸公之才。否则当受生身陷狱之报。后知彼非，因即出家。宗教门高，无力窥测。唯期仗佛慈力，往生西方。（三编上
复化凡居士书）光幼失问学，长无所知。宗教门高，未由进步。权依净土，以为躲根。
（增广上 复江西端甫黎居士书）净土道大 决志遵行宗教理深，无力研究。

净土道大，决志遵行。（续编上
续编发刊序）弟以阐提出家，自揣根性庸劣，罪业洪深。故于宗教二途，概不敢妄行染指。唯于仗佛慈力，带业往生一法，颇生信向。（增广上
与大兴善寺体安和尚书）光粥饭僧耳，于宗于教，皆无所知。唯自谅陋劣，专以净土为事。
（三编上 复陈士牧居士书一甲子年 正月二十一日）自量己力
不随人转顿革先心，出家为僧。自量己力，非仗如来宏誓愿力，决难即生定出生死。从兹唯佛是念，唯净土是求。纵多年以来，滥厕讲席，历参禅匠，不过欲发明净土第一义谛，以作上品往生资粮而已。所恨色力衰弱，行难勇猛。而信愿坚固，非但世间禅讲诸师，不能稍移其操。即诸佛现身，令修余法，亦不肯舍此取彼，违背初心。

（增广上 净土决疑论）

不慧二十一岁，辞亲出家，亦可谓发心真而立行猛矣。至今五十三岁，若宗若教，毫无所得。徒负亲恩，空为佛子。所幸者净土一法，于出家学《弥陀经》时，已生信心。实未蒙一知识开示。以当时业师，与诸知识，皆主参究。所有开示，皆破净土。吾则自量己力，不随人转。虽佛祖现身，犹不改作，况知识所说乎！

（增广上 与谢融脱居士书）

誓尽此生 作自了汉

拟作粥饭自了僧，不做弘法利生梦。

（续编上 续编发刊序）

出家为僧，专修净业，誓尽此生，作自了汉。决不建立门庭，广收徒众。以致后世子孙，败坏佛法，并拉光于阿鼻地狱中，同彼受苦也。（续编下 嘉言录题词并序民十 六 年）佛无虚愿
当不弃我光宿业深重，虽则五十余年虚预僧伦，一切诸法，皆无所知。虽常念佛，以业重故，其心与佛，未尝相应。然信佛无虚愿，当不弃我，故其志愿，任谁莫转。

（续编下 劝修念佛法门序民二十 七 年）
心如赤子 但候死期
光年届七十，心如赤子之无知。但候死期，除念佛外，别无所为。（续编上
复无锡佛学会少年学佛社书民国二十三年）今老矣，除持名外，无一法应学。以死期将至，恐所学愈多，心识愈难淳净。或致与佛感应不交。则一不往生，永劫流转，岂不大可哀哉。（三编上 复恒惭法师书一）唯于净土 颇欲同往自量宿业深，宗教非所宜。
唯有仗佛力，或可副所期。
专心修净业，庶得预莲池。
近十余年来，人或谬见问。
所答亦以此，不敢稍越分。
（续编下 嘉言录题词并序民十 六 年）

印光一粥饭僧耳，法门中事，概不能知。唯于净土，颇欲自他同生。以故凡有缁素见访，皆以此奉答。
（增广上 复包右武居士书一）
大难当前 了无畏惧

此次或有大祸，光实无有迁移之念。以老病畏寒，不能迁移，勿道光不移动，即德许亦不移动。以光若一去，报国即废，无人维持矣。况苏州数十万人，均不去，吾僧徒何特畏死以去，以令苏人增大惶惧乎？廿一年苏亦垂危，去者十之七，尚有决不为动者，凡逃难者，均遭抢劫之难，不逃难者，安然无患。有几处函邀往彼者，光复云：若有危险，当随炸弹而去，校比路上受抢劫，长时怀忧惧，为优胜多多。此次若起战事，当以不动自守。死乃人各难免，与其流难失所而死，不如安住不动而死之为安乐也。现在弘化社事，悉归光任，随分随力以办，并不愿广为募化，以令人生厌，而起疑光贪财之心也。祈放心勿念。三界无安，西方极乐，唯此为所迁之地，此外则一无所迁。（三编上
复谢慧霖居士书二十九）（三）自励法语虚度七十，来日无几。如囚赴市，步步近死。
谢绝一切，专修净土。倘鉴愚诚，是真莲友。
（三编下 苏州报国寺关房题壁偈民廿四年）
念佛方能消宿业，
竭诚自可转凡心。
寡过未能为我憾，
居心无伪任人非。
闭户拒来人，痛念死期将至。
专心修净业，深惭道业未成。
汝将死，快念佛，心不专一，决堕地狱，饿鬼畜生尚难求，勿妄想人天福果。
汝将死，快念佛，志若真诚，便预莲池，声闻缘觉犹弗住，定克证等妙圆乘。（续编下
楹联/自励）二、化他风范（一）端守平常
法不孤起 道在人弘

法不孤起，道在人弘，胜地名蓝，唯人是赖。得其人，则荆棘林便成旃檀林；失其人，则狮子窟转作野狐窟。（增广下 三圣堂万年簿序）他人宏法
多重开悟今之宏法者，多皆以上根利器自诩，又复以上根利器待人，故不注重持名求往生，而以开悟为期望也。此在当人自量可也。如其能开悟、明教理，又能断尽见思二惑，则何善如之。如其不能，固当依信愿念佛，求生西方，为唯一无二之决定良策。否则，于种善根，则诚有之，于了生死，恐难以预断其劫数也。
（续编上 复海门蔡锡鼎居士书二）
光之说法 与人不同

他人教人，多在玄妙处着力。光之教人，多在尽分上指挥。设不能尽分，纵将禅教一一穷源彻底，也只成一个三世佛怨而已。况尚无穷源彻底之事乎？
（增广上 与马契西居士书十一）

应师所说，乃大乘法。光所说者，乃非大非小，即大即小，上至等觉菩萨，下至博地凡夫，同修共证之法。此法固宜注重，倘泛泛然与一切大乘法平看，则了生脱死，或在驴年。（续编上
复吴沧洲居士书二民国二十年）不顺人情
但顺机宜真学问，不必在玄妙上显。但令一切人，识得下手处，自可欣欣相从。（续编上
复慧导居士书）光宿业甚深，有目如盲。每事忏除，业仍如故。谅必多生以来，曾以己见妄说佛法，丧人法眼，误人正智之所致也。以故此生不敢以人情好恶而立言为论。宁令人见憎见骂，断不敢探其所好而誉之，以自陷陷人也。
（三编上 复丁福保居士书九民七正月廿五）
不喜张罗 不另起炉灶
光之性情，不喜张罗。光之教人，随己职分而为修持，并不另起炉灶。（三编下
复福州佛学社书）一无所宗，二无门庭，三无眷属。并未与人结一同参，立一社会。凡有来者，则令其各尽己分，诸恶莫作，众善奉行，信愿念佛，求生西方。即上等天资，出格学识，亦以此相奉。喻如童子奉沙，只期摅我之诚，绝不计及彼之可用与否。（增广上
复王与楫居士书）真欲利人
勿守成规今之宏法者，通是崖板章程，不知变通。《仁王》固可护国，讲之殊难领会，念之亦无有多少。若以《普门品》为救国而讲演，则三岁孩子，也会念观世音菩萨。若《仁王经》，则百千中之一二人矣。如此宏法，只得宏法之大名，难得护国之实益，可叹孰甚！……以后真

欲利人，切勿死守成规。若前二次之救国举动，光不禁心痛。舍简求繁，舍易求难，舍无耗费而大耗费，卒至会念者寥寥，其为益能不寥寥乎？ （三编上
复谢慧霖居士书二十一）无迹而化
易于普及今此国困民穷，凡欲建立法化，先须张罗建筑，则吃力不小。俾彼小人效之以取利，富家畏之以远避。若遇一切人，但教以各尽伦常，诸恶莫作，众善奉行，戒杀放生，吃素念佛。则泯而无迹，彼此不妨职业，不耗钱财。似乎人之受化易，而己之担负轻。而佛法之流行，又易普遍也。汝发露地学校、露地莲社之愿，固为省事，然又不如随地随缘之为方便易行也。上而清庙明堂，下而水边林下，得其可语之人，即以此事相劝。文潞公发十万人念佛求生西方之愿，以结莲社。吾谓一人以至无量人，俱当以令生西方，何定限以十万也。（三编下
复唐大圆居士书一）现在兵联祸结，何可大启建筑？建筑即招匪抢劫，招机轰炸之基。建筑愈好，灾祸愈大。若真弘法利生，即以家庭露地，为演说利益处。其修持不妨分作几处，则不费力费财废事。如赶集然，上集买物，到家中受用。大启法筵，须待世道和平后方可。现在各省大旱，将有人各相食之惨。一旦溃决，则以何法为御乎？……善导少康，弘扬净宗，闾巷道路，佛声广播。如唱秧歌，人人愿听。如传圣诏，各各遵行。谁谓无寺宇不能弘法？须知有真心，自可劝化。以身作则，俾人人各尽己分。引古为范，庶家家即成道场。当此大乱之世，正好弘法于无形迹中。校彼大建筑之吃力棘手、劳心担忧者，相去大相悬远也。
（三编下 复净善居士书二）
（二）善契时机
流通佛法 大非易事

流通佛法，大非易事。须求契理契机，断断不可师心自立，矜奇炫异，以取悦一时新学知见而已。
（三编上 复丁福保居士书四民六六月廿三）
会集之本 何敢流通

流通佛法，大非易事。翻译经论，皆非聊尔从事。故译场之中，有主译者、译语者、证义者、润文者，岂敢随自心裁，传布佛经？王龙舒《大弥陀经》，自宋至明末，人多受持。由云栖以犹有不恰当处，故此后渐就湮没。魏承贯之学识，不及龙舒，其自任过于龙舒。因人之迹以施功，故易为力，岂承贯超越龙舒之上耶？莲池尚不流通王本，吾侪何敢流通魏本，以启人妄改佛经之端，及辟佛之流，谓佛经皆后人编造，初非真实从佛国译来者。然此经此论，若真修上士观之，亦有大益。以但取其益，而不染其弊。若下士观之，则未得其益，先受其损。以徒效其改经斥古之愆，不法其直捷专精之行耳。观机设教，对症发药。教不契机，与药不对症等耳。敢以一二可取，而遂普令流通，以贻下士之罪愆乎？
（增广上 复永嘉某居士书二）

《无量寿经》中，有三辈。《观无量寿佛经》，有九品。下三品，皆造恶业之人，临终遇善知识开示念佛，而得往生者。王龙舒死执三辈即是九品，此是错误根本。故以下辈作下三品，其错大矣。故上辈不说发菩提心，中辈则有发菩提心，下辈则云不发菩提心。《无量寿经》三辈，通有发菩提心。在王居士意谓下辈罪业深重，何能发菩提心。不思下辈绝无一语云造业事，乃系善人。只可为九品中之中品。硬要将下辈作下品，违经失理，竟成任意改经，其过大矣。在彼意谓，佛定将一切众生摄尽。而不知只摄善类，不及恶类。彼既以善人为恶人，故云不发菩提心。死执下辈即是下品，故将善人认做恶人。不知九品之下三品，临终苦极，一闻佛名，其归命投诚，冀佛垂慈救援之心，其勇奋感激，比临刑望赦之心，深千万倍。虽未言及发菩提心，而其心念之切与诚，实具足菩提心矣。惜王氏不按本经文义，而据《观经》，硬诬蔑善人为恶人，竟以恶人为判断。王氏尚有此失，后人可妄充通家乎？既有《无量寿经》，何无事生事？王氏之误，莲池大师指出，尚未说其何以如此。今为说其所以，由于死执三辈即九品也。书此一以见会集之难，一以杜后人之妄。魏默深，更不必言矣。胆大心粗，不足为训。
（三编上 复王子立居士书三廿九年
八月廿日）【注】《佛说无量寿经》为净土宗根本圣典，可谓三经之本、学修之源。四十八愿、依正庄严、往生因果、五恶劝诫等，尽在其中。因译本最多，文各不同，自宋以来，即相继有王、魏、夏等居士自以为无一善本，故各行会集之事。观大师对会集之论，即知会集之本虽多，无有一能替代原译者，而诸多原译中，康本最佳，古多依行。“妄充通家，无事生事”之深诫，可为弘法者慎思矣。
综观大师对会集之言及译经法则，可结归如下：
一、翻译经论，皆非聊尔从事。岂敢随自心裁，传布佛经？
二、无有梵本，不顺译法。
三、会集之难，何可妄充通家。
四、虽有一二可取，罪衍难免。
五、既有原本，何可无事生事。
六、启人妄改佛经之端。
七、启后人之妄。辟佛之流，谓佛经皆后人编造，非从佛国中译来也。
八、胆大心粗，不足为训。
九、古德尚不流通，吾侪何敢流通。
立言之道 千难万难

立言之道，千难万难。纵学问渊博，欲有着作，或节录成言。必须详审斟酌，察其文势，按其语脉，方可不致因词害意，及以讹传讹之弊。前见《佛学指南》，引《指月录》，有略之文意不贯者，及老病死僧，作生老病死。意谓阁下未及详察，偶尔笔误耳。今试检本录，亦作此说，不禁叹息。大凡后世聪明人之着作，多有不审谛处。以才力有余，遂不肯再三斟酌，率尔命

笔。虽能利人，人以己为通人，随之以讹传讹，则其过亦非浅鲜。……阁下利人之心甚切。以急于成书，故立言多有不审。……大聪明人，大名人，立言必须详审，不可率尔，以人以己为模范故也。若平常人有错谬处，人尚易知而易改。若名人则人必以讹为正，而互相讹传也。
（三编上 复丁福保居士书十七民八五月十五）宏法利生
贵识时机宏法利生，贵识时机。今人应受之法，与所受之病，高明者不肯详言。其所言者，纵极玄妙，多非应病之药。或由彼妙药，反增其病。印光譬如无知无识之庸医，不但不知病原，亦且不知药性。唯以先祖秘制之阿伽陀万应丸，举虚实寒热种种诸病，皆以此药投之。倘不怀疑，取而服之，立见全愈。（增广上
复永嘉某居士书五）生此末法，自无资本，承诸人之厚意，于此朝不保夕之乱世，欲将诸宗之经论悉通，而为此朝不保夕之人民，弘各宗之法。此语乃汝敢说，光则不敢说。何以故？勿道汝无此本领，即有此本领，与佛无异，亦只是契理而不契机。何竟不以净土为提倡乎？将谓一提倡净土，便不显阅藏之所得，而失自己大通家之身分乎？汝完全在梦中说梦话，光恐汝后来着魔发狂，故不惜苦口，息汝狂见。阅藏则可，弘法当有专主。汝于佛所说三根普被、九界同遵之法，于朝不保夕之时，尚不欲专一其志，足知汝不知世务，狂妄自是……即遍通各宗，其弘法于朝不保夕、救死不暇之时，决定不可不依净土法门，此万无一疑之定章也。（三编补
复崔德振居士书五）因时制宜
方为通人夫流通佛法，非一朝一夕之故。须深谋远虑，随机设法。佛制固不可不遵，而因时制宜之道，亦不可不亟亟研求，以预防乎世变时迁，庶不至颠覆而不能致力，有如今日之佛法也。（增广上
与佛学报馆书）座下发菩提心，备十八种物，欲行头陀行，实为行所难行。然光窃不以为然，以时局危险，各处灾荒，冒难游行，《梵网》不许。是宜觅一真实办道之处，死心踏地，修持净业。校比日日游行，奔跋劳碌为有益也。吾国风俗，不比佛在世时。因时制宜，方为通人。
（三编上 复应脱大师书二）
非大通家 不可说圆融话
今人非大通家，断不可说圆融话，只图好听，致无实益也。（续编上
复海门理听涛书六民国二十一年）因果净土
成佛根本末世学佛，所宜注重者，在“知因果”与“修净土”。以知因果，则不敢自欺欺人，作伤天害理、损人利己之事。修净土，则虽是具缚凡夫，便可仗佛慈力，往生西方。
（三编上
复郭汉儒居士书二）世有行人，藐视因果及与净土者，皆由不知因果净土，为成佛之根本，而只以愚夫愚妇当之，以致自失善利也。（续编下 大方广佛华严经楷书序民二十 四
年）（三）唯说念佛不以大话 撑空架子

光平生率真守愚，绝不肯以大话撑空架子，以自误误人。《文钞》中所说者，均属人各能行，又能现生亲得实益者。即人谓光无知无识，但以愚夫愚妇所行之事教人，亦无所惜。然亦有谓其合己机宜，由兹生信修持者，亦不乏人。（续编上 复姚维一居士书民国二十年）专售一货
往往起家市间专售一货者，往往起家；俱售众货者，或亦折本。弘法利生，何独不然？千机并育，乃如来出世事。如来降迹为善知识，亦不以此为准。吾法法不通，但肯念佛，亦可仗之以了生死。吾之不通，亦何愧哉。所愧者，言行不相应，有名而无实耳。（增广上
复永嘉某居士书五）对一切人
皆劝念佛对一切人，皆以信愿念佛，求生西方为劝。无论出家在家，均以各尽各人职分为事。遇父言慈，遇子言孝，兄友弟恭，夫和妇顺，主仁仆忠。人无贵贱，均以此告。令一切人先做世间贤人善人，庶可仗佛慈力，超凡入圣，往生西方也。并不与人说做不到之大话，任人谓己为百无一能之粥饭僧，此其大略也。（三编上 大师自述民
廿八年冬）只以净土法门为彼说，一任人谓我无知无识耳。
（三编上 复化凡居士书）
略知大义 以此相告

接手书，不胜惭愧。光何人哉，敢谓宏法。不过略知净宗大义而已。有不嫌卑劣者，光必以此告之。
（三编补 复慈霞大师书）
同生正信 聊尽我心

不慧业重福轻，障深慧浅。虽有救国救民、自利利他之心，而无弘法济众、己立立人之道。只可量己之力，稍为刊布宣说因果净土切要契机之经书。以期见者闻者，同生正信，同修净业，同皆敦伦尽分、闲邪存诚、诸恶莫作、众善奉行，以聊尽我心而已。
（三编下 苏州弘化社第六届出纳报告清册弁言民国二十五年丙子仲春）光之用心
人多不知佛法广大，无量无边。吾人以博地凡夫之资，欲于现生了百千万劫难了之事，当筹度己力之大小以修。且莫妄充通家，此法尚未真得，又去钻研他宗。致于此最易得益之事，反弁髦视之，以致仍旧百千万劫不能了耳。……禅宗、相宗、密宗，无一宗不好。然以年已半百之人，得仗佛力，能以具缚凡夫即了生死之法，而复致力于其仗自力之法门，虽能助净业而圆通见解，诚恐心力不及，则以彼为正，以此为稍带，必至难以得力。光并非拒人研究他宗，有不谅者，加以严厉之讥，谓禁拒人研究他宗，则光于冥冥中得福，而大众以光为佛怨矣，祈自裁度而定之。（三编下
复李觐丹居士书七）净土法门，若果信得及，守得定，随己所乐，诸大乘经论，皆当读诵。倘此道尚未究明，一涉博览，或恐舍此取彼，则欲了生死，难之难矣。有谓光禁人读大乘经者，此乃不知利害，妄充通家之所说耳。
（三编下 复马宗道居士书二）
三、论说护法

革故鼎新 实赖人为

实际理地，历尘劫而不变不迁；佛事门中，随因缘而有兴有败。虽否极泰来，属于天运。而革故鼎新，实赖人为。昔世尊将入涅盘，以法道付嘱国王大臣，令其护持流通。盖预鉴后世法弱魔强，非仗有权力之伟人，保绥御侮。则人天眼目，如来慧命，或几乎息矣。
（续编下 赣州寿量寺重兴缘起疏民二十 二 年）内护外护
相需而行此法虽人人本具，若未闻佛说，则珠在衣里，莫由自知。是以一切诸佛，莫不以流通法道为嘱。流通之法，最初须以建立塔庙，印造经像为始。以若无塔庙经像，则无由奉尊仪而修净行，阐佛道以导群迷。而一切含识，俱无由瞻礼圣容，培植善根，闻法修持，开发心地也。流通之人，须真修实践之僧，及有势力财力之王臣绅商。一名内护，一曰外护。内护则严持禁戒，笃修净业。于禅教律密净土，或专主一门，或兼修各宗。必使自他得益，幽显蒙庥，阴翼治道，潜淑民情而后已。外护则不惜资财，广种福田，普令同人，发起信心。内外相资，法遂流通。
（增广下 修正管理寺庙条例并护教文稿序）
内护外护，相需而行。则如来法化，自可横遍十方，竖穷三际。普令含识，同沐法泽。
（增广下 大总统教令管理寺庙条例跋）
推己及人 势不能止

演宗居士一片婆心，极力推崇《法华》不思议力。奈未能详知其所以然，遂援引经文，剖判优劣。不但与三世诸佛究竟普度众生之法门相反，即本经本迹开显之义，亦属背戾。徒费好心，贻误自他。前已奉复，略陈其概，谓断断不可流通。近三二日有数位在家友人，曾阅此书，不胜痛伤。知印光直心直口，敢于陈谏。于数千里外，各寄书并此册，令印光再赋厉石，陈其利害，令勿流通。保全刘君现生名誉，未来果报。劝善规过，以尽法门友谊。

窃念印光人微德薄，言谁见听？一渎已甚，何敢再焉？继思印光宿生不幸，致令今生生即病目。出家三十余年，虽常勤忏悔，由业障深故，心不入道，目日昏盲。谅属宿生妄说佛法，瞎人正眼之所感召。兴念及此，痛愈煎心。推己及人，势不能止。欲令刘君及一切人，世世生生得明亮肉眼，世世生生得清净法眼。深达佛意，彻证自心。普导含识，同登觉岸。永离印光感报之苦，印光亦可藉此稍消宿业。

纵谓指斥通人着作，当永堕阿鼻地狱，长劫受苦。但令一切众生受益，唯我受苦，亦属莫大幸福，受赐无穷。祈告刘君勿再印刷，先所印者，除售出外，凡所存者，悉付丙丁。且勿谓如此则枉费若干钱财，事难依行。须知：世人每以钱财作诸功德，断不肯以钱财买诸罪咎。又有不作功德，卒遇盗贼水火，亦复虚耗。况此有误人处，烧之即是功德。若不谅愚诚，依旧流通。深恐彼诸热心护佛法道者奋袂而起，作论辟驳，出册登报，遍布神州。则名誉利益，两皆受损。倘能悯我愚诚，随即取消。则人必谓刘君到底见地高明，故能从谏如流，唯理是尚。虽一时之失检，实非故意妄为。人非圣贤，孰能无过。过而能改，善莫大焉。 （三编上
复丁福保居士书八民六十一月初一日）调和法门 须至公至正\

汝以光为师，不妨为汝说一调和法门之法。须用至公至正之心，以至公至正之语言劝谕之，则为法门之福。若以己之所爱敬者，为完全无少可议。以他所不满者，为完全毁善知识，造地狱业。本为和合法门，反成党同伐异，则护法反成坏法，好心不得好报矣。如是，则汝以人为可怜者，人亦以汝为可怜，并所尊重之绝无可议至高无上之高僧，亦为可怜也。（续编上
复净之居士书民国二十五年）力不能及
不可妄为法弱魔强，此等伤心事，无处不有。若地方有好长官，好绅士，方可整理，否则何能为力。但当借此为求往生之警策，以力修净业，随力劝化而已。力不能为之事，何可妄干？以致己事亦荒，此事亦不能成就。倘有有大势力财力者，可为劝说者，不妨尽己之心，否则任之而已。古语云：“君子思不出其位。”无此财力势力，而强为之，则或致起诸障碍。凡事俱不可不慎思其情势可否耳。 （三编上 复周智茂居士书四）相宜审势
可行则行现今佛教厄运已至，直至无可如何。一班梦梦之大和尚，只知贪名利，喜眷属，不讲真修实践。只顾滥收徒弟，滥传戒，滥挂海单。徒藉此以张大自己道气之声势，以致有今日之现象。汝弟有信来，言及乐清现象，汝邑亦复岌岌可危。若不理，则似乎护法职分有失。若理，则直无办法。固宜相宜审势，可行则行，如不可行，行亦无益。所可恶者，第一是宏法之人，第二是混饭之人，预先酿成此祸。及至祸到头，尚不知改悔，只知求人，不知求佛求己，亦可哀也。以故光抱定不立徒众主义，以深厌此等行为，不欲助彼波浪，以同趋于败坏也。
（续编上 复念佛居士书）
四、关于文钞

关于文钞，文虽拙朴，义本佛经，光之《文钞》，文虽拙朴，所述者皆佛祖成言，不过取其意而随机变通说之，岂光所杜撰乎哉？光乃传言译语，令初机易于晓了耳。然虽为初机，即做到极处，亦不能舍此别修。以净土一法，乃彻上彻下之法。非如小乘之法，大乘便不用以修习也。（增广上 复戚智周居士书一）世出世法
皆有发明《文钞》，不但修持净业有所依凭，即涉世守身、齐家教子等法，皆有发明。
（续编上 致自觉居士书民国
十六年）《文钞》语虽拙朴，于禅净之所以然，与日用伦常之互相益，稍有发明，亦可以作自利利他之一助。
（三编下 复秦铭光居士书）

《文钞》、《嘉言录》，文虽拙朴，而涉身处世、治家治国、即俗修真、居尘学道之要，当可

悉知。若能实行，何善如之。（三编上 复杨典臣居士书一）分析明了
引人入胜净土着述甚多，未入门人，犹难得其纲要。求其引人入胜，将禅净界限，佛力自力，分析明白，了无疑滞，语言显浅，意义平实，为研古德着述之初步向导者，其《印光文钞》乎？祈息心研究，当自知之。
（增广上 复何槐生居士书）

依之修持，决定往生，净土法门，全仗佛力，详看《嘉言录》、《文钞》，依之而行，决定可以往生西方。
（续编上 复郑慧洪居士书民国 二十二年）

果依《文钞》而修，管保即生往生西方。若于此法之外，欲得了生死之实益，梦也梦不到。
（续编上 复李自初居士书民国二十年）

初发心者，不可不读，《文钞》尤为初发心者，不可不读之书。以其言浅近详悉，又多有发挥“居尘学道，即俗修真”之事理。由学佛，而以至“诚、正、修、齐、治、平”之根本，皆可得其把握。（续编上
复陈逸轩居士书民国二十年）竭诚阅之，自得利益，今寄《嘉言录》一本，祈息心详阅。则西方之胜妙、修持之法则、临终之助念、家庭之教育，悉可知其方向矣。（三编上
复龚宗元居士书三）佛法渊深，大聪明人，尽平生心力，尚研究不得到详悉处。然佛法随机施教，若欲得其实益，即从特别超异之净土法门研究而修持之，则颇省心力，实为最要之道。阁下身居世网，又苦无知识请教，若不以光之文字拙朴见弃，请详阅《文钞》，依所说而修持之，其为利益不可思议。然光之文虽刺目，而多引经论成言，或宗经论意义，必须竭诚尽敬而阅之，方可得其利益。语云：“下人不深，不得其真。”泥塑木雕之佛，作真佛敬，小则消灾增福，大则超凡入圣，其利益在自己之诚否，不在佛像之真假也。阁下果能以此意息心静阅而力行之，则为西方极乐世界之法门良朋善友矣。（增广上 复马舜卿居士书）顺流而导
势如破竹《文钞》看过，再看净土经论。均可顺流而导，势如破竹矣。切不可加杂禅家意见。一经加杂，则禅也非禅，净也非净，二门俱破，两无所益。
（三编上 复吴桂秋居士书廿六年七月廿四日）南无阿弥陀佛

师兄，末学来推荐一个文档，里面集合了很多传统文化、戒淫修福、中医养生、净土宗念佛等善书、经论，希望能够帮助到您和您身边的人！
http://pan.baidu.com/s/1kTunurP
善书合集,请下载后，随缘流通！
南无阿弥陀佛 南无阿弥陀佛 南无阿弥陀佛

弘愿寺，为纯依善导大师之教、专修净土的念佛道场；寺名「弘愿」，典出善导大师《观经疏》「别意之弘愿」，意为：乘弥陀弘誓大愿力，一切众生得生净土。弘愿寺殿堂建制、本尊安奉、牌匾楹联、念诵仪规，皆完全依善导大师「五正行」为标准，唯突出一个「专」字——专净土，专念佛，专善导。
http://liutongfabao.taobao.com/?v=1
以善导大师的净土思想为弘法理念，所有法宝均为免费结缘，免费邮寄。欢迎索请！
净土宗(上面有很多TXT格式经论)
http://www.pureland-buddhism.org/
净宗专页
http://www.jingzongfashi.com/
弘愿寺网站
http://www.hongyuansi.com/
南无阿弥陀佛
http://pan.baidu.com/s/1bnAJHiZ
这个网盘内储存的是净土宗经论
最近收集（精排版本，排除了诸如非段落换行、空格等格式错误）！请下载、解压后，随缘流通！
佛教音乐(一心念佛)
http://pan.baidu.com/s/1zi1rh
净土宗法义开示（MP3）
http://pan.baidu.com/s/1mg1FyGS
弘愿寺最新版电子书
http://pan.baidu.com/s/1sjpo0Fj#dir
超级QQ群：
善导专修念佛群二 59659710
善导专修念佛群三 151654835

一心专念弥陀名号，行住坐卧，不问时节久近，念念不舍者，是名正定之业。顺彼佛愿故。
http://hi.baidu.com/new/980798565
我的百度空间，欢迎来做客！
弘扬和落实中华传统文化
http://pan.baidu.com/s/1bnhbS4Z
东方人生智慧珍品系列丛书（共10册）已绝版
http://pan.baidu.com/s/1tJAWi

戒色百科全书

http://pan.baidu.com/share/link?shareid=617125&uk=2701938221请勿堕胎反堕胎宣传单和书籍（请转发，功德无量，利益无量）http://pan.baidu.com/s/1EaNq6

般若文海txt

http://pan.baidu.com/s/1xM8Ou

念佛群：189181812 49181252 65904156 186655372 28338746 164106671 21565225 169232847 11218660 109133876 161774032 212248265